

UNIVERSIDAD NACIONAL DE CHIMBORAZO



FACULTAD CIENCIAS DE LA EDUCACIÓN, HUMANAS Y TECNOLOGÍAS

CARRERA DE CIENCIAS SOCIALES

Proyecto de investigación previo a la obtención de título de licenciado en ciencias de la educación, profesor de Ciencias Sociales.

TÍTULO:

**“ANÁLISIS DEL USO DE LENGUAJE RELIGIOSO EN LA DISCURSIVA
POLÍTICA ECUATORIANA DEL SIGLO XXI”**

Autor:

Coloma Niama Isaac Daniel

Director de Tesis:

PhD. Cristian Paúl Naranjo Navas

Riobamba-Ecuador

Año 2021

APROBACIÓN DE LOS MIEMBROS DEL TRIBUNAL

Los miembros del Tribunal de Graduación del proyecto de investigación de título:

“ANÁLISIS DEL USO DE LENGUAJE RELIGIOSO EN LA DISCURSIVA POLÍTICA ECUATORIANA DEL SIGLO XXI”

Presentado por: Isaac Daniel Coloma Niama

Dirigido por: PhD. Cristian Paúl Naranjo Navas

Una vez escuchada la defensa oral y revisado el informe final escrito del proyecto de investigación con fines de graduación, en la cual se ha constatado el cumplimiento de las observaciones realizadas, remite la presente para uso y custodia en la biblioteca de la Facultad de Ciencias de la Educación, Humanas y Tecnologías, de la Universidad Nacional de Chimborazo.

Para constancia de lo expuesto firman:

Mgs. Lenin Garcés Viteri

PRESIDENTE DEL TRIBUNAL

LENIN
MIGUEL
GARCÉS
VITERI

Firmado digitalmente por LENIN
MIGUEL GARCÉS VITERI
DN: cn=LENIN MIGUEL
GARCÉS VITERI, o=UNIVERSIDAD
NACIONAL DE CHIMBORAZO, ou=Facultad de Ciencias y
Tecnologías, email=mgarc@unach.edu.ec,
c=EC, ou=ROBAMBA
Personas Físicas EC (FIRMA)
antigared@unach.edu.ec
Móvil: +593 9 95555555
document
Libro de
Fecha: 2021.12.15 18:58:05:00

Dra. Carmen del Rocío León Ortiz

MIEMBRO DEL TRIBUNAL



Firmado electrónicamente por:
**CARMEN DEL
ROCIO LEON
O R T I Z**

PhD. Luis Alberto Tuaza Castro

MIEMBRO DEL TRIBUNAL

LUIS ALBERTO Firmado digitalmente
TUAZA por LUIS
CASTRO ALBERTO
TUAZA CASTRO
Fecha: 2021.12.08
10:07:09

PhD. Cristian Paúl Naranjo Navas

TUTOR

CRISTIAN PAUL Firmado digitalmente por CRISTIAN
NARANJO NAVAS PAUL NARANJO NAVAS
Fecha: 2021.12.13 11:01:48 -0500

CERTIFICACIÓN DEL TUTOR

Certifico que el presente trabajo de investigación previo a la obtención del Grado de **TÍTULO DE LICENCIADO EN CIENCIAS DE LA EDUCACIÓN, PROFESOR DE CIENCIAS SOCIALES**; con el tema **“ANÁLISIS DEL USO DE LENGUAJE RELIGIOSO EN LA DISCURSIVA POLÍTICA ECUATORIANA DEL SIGLO XXI”**, ha sido elaborado por el señor **COLOMA NIAMA ISAAC DANIEL**, el mismo que se ha revisado y analizado en su totalidad, de acuerdo al cronograma de trabajo establecido, bajo el asesoramiento de mi persona en calidad de Tutor, por lo que considero que se encuentra apto para su presentación y defensa respectiva.

Es todo lo que puedo informar en honor a la verdad.

Riobamba, 21 de septiembre de 2021.

A handwritten signature in blue ink, appearing to read 'CRISTIAN P. NARANJO NAVAS', with a stylized flourish extending to the right.

Dr. Cristian P. Naranjo Navas, PhD.

CERTIFICADO DE ANTIPLAGIO

CERTIFICACIÓN

Que, **COLOMA NIAMA ISAAC DANIEL** con CC: **0604792283**, estudiante de la Carrera de Ciencias Sociales, Facultad de Ciencias de la Educación, Humanas y Tecnologías; ha trabajado bajo mi tutoría el trabajo de investigación titulado **“ANÁLISIS DEL USO DE LENGUAJE RELIGIOSO EN LA DISCURSIVA POLÍTICA ECUATORIANA DEL SIGLO XXI”**, que corresponde al dominio científico -Desarrollo Socioeconómico y Educativo para el Fortalecimiento de la Institucionalidad Democrática y alineado a la línea de investigación, Ciencias Sociales y del Comportamiento cumple con el 2 %, reportado en el sistema Anti plagio URKUND, porcentaje aceptado de acuerdo a la reglamentación institucional, por consiguiente, autorizo continuar con el proceso.

Riobamba, 21 de septiembre de 2021



Dr. Cristian P. Naranjo Navas, PhD.

TUTOR

DERECHOS DE AUTORÍA

La responsabilidad del contenido, ideas y conclusiones del presente trabajo de investigativo, previo a la obtención del título de Licenciado en Ciencias de la Educación, profesor en Ciencias Sociales, con el tema, **“ANÁLISIS DEL USO DE LENGUAJE RELIGIOSO EN LA DISCURSIVA POLÍTICA ECUATORIANA DEL SIGLO XXI”**, corresponde exclusivamente a: Isaac Daniel Coloma Niama con cédula de identidad N.º 0604792283 y el patrimonio intelectual de la misma a la Universidad Nacional de Chimborazo.



Isaac Daniel Coloma Niama

C.I. 0604792283

DEDICATORIA

A mis padres

Merita, por darme un gran ejemplo y la inspiración que necesitaba para no rendirme ni retroceder, saber que estabas ahí en los momentos más difíciles, fueron claves para poder celebrar estos momentos memorables.

Papi Bolívar me enseñaste que la fe mueve montañas, tus enseñanzas me motivaron a que cada día vaya estructurando el ferviente anhelo de conseguir esta profesión que se ha convertido en mi pasión.

Papitos míos, han aportado grandes enseñanzas y valores que he ido reflejando para mis semejantes, siempre los llevaré en mi corazón.

AGRADECIMIENTO

El primer lugar quiero agradecer a mi Dios, quien tiene la potestad y la voluntad de conducir mis pasos por caminos ideales para que pueda ser la persona que ahora soy. Presento mis más sinceros agradecimientos a la Universidad Nacional de Chimborazo, por haberme brindado todos los conocimientos durante el transcurso de mi vida universitaria, a la Facultad Ciencias de la Educación Humanas y Tecnologías y a los docentes de la carrera de Ciencias Sociales, especialmente a mi mentor el PhD. Christian Naranjo Navas por confiar en mí y darme la oportunidad de realizar este trabajo investigativo.

A mi familia y a mi compañera de vida por ser los principales motivos para escribir mi historia, han sido mi motor y motivación para seguir adelante, gracias de todo corazón por estar ahí presente en los mejores y peores momentos de mi vida, ustedes son mi motivo para seguir luchando y cumpliendo mis metas.

Isaac Daniel Coloma Niama

ÍNDICE DE CONTENIDOS

APROBACIÓN DE LOS MIEMBROS DEL TRIBUNAL	II
CERTIFICACIÓN DEL TUTOR	III
CERTIFICADO DE ANTIPLAGIO	IV
DERECHOS DE AUTORÍA	V
DEDICATORIA	VI
AGRADECIMIENTO	VII
ÍNDICE DE TABLAS	XI
ÍNDICE DE IMÁGENES	XI
RESUMEN	XII
ABSTRACT	XIII
INTRODUCCIÓN	14
CAPÍTULO I	16
1. PLANTEAMIENTO DEL PROBLEMA	16
1.1 El problema de investigación	16
1.1.1 Formulación del problema.....	18
1.1.2 Preguntas de investigación	18
1.2 JUSTIFICACIÓN	18
1.3 OBJETIVOS	20
1.3.1 Objetivo General:	20
1.3.2 Objetivos Específicos:	20
CAPÍTULO II	21
2. MARCO TEÓRICO	21
2.1 ANTECEDENTES INVESTIGATIVOS	21
2.2 ANTECEDENTES HISTÓRICOS	22
2.3. FUNDAMENTACIÓN TEÓRICA	24
2.3.1 Lenguaje político	24
2.3.2 El ser político.....	25
2.3.3 Léxico político.....	27
2.3.4 Orientación conceptual del lenguaje político	28

2.3.5 ¿Qué tipos de lenguajes políticos existen?.....	29
2.4 ENCUADRES LINGÜÍSTICOS EN LA DISCURSIVA POLÍTICA	30
2.4.1 Sintaxis	30
2.4.2 La metáfora.....	30
2.4.3 La paradoja	31
2.4.4 Metonimia	31
2.4.5 Hipérbole	31
2.4.6 Repeticiones	32
2.4.7 Eufemismos	32
2.4.8 Antítesis.....	32
2.4.9 Preguntas retóricas	33
2.4.10 Modismos	33
2.5 LENGUAJE RELIGIOSO	33
2.5.1 Aspecto Social.....	34
2.5.2 Aportes de la Psicología.....	37
2.5.3 Diversidad del habla religiosa	38
2.5.4 La metáfora y el símbolo.....	38
2.5.5 El relato (crónica y testimonio de salvación)	39
2.5.6 Parábolas	39
2.5.7 Proverbios.....	39
2.5.8 Textos legislativos	40
2.5.9 Profecía y lenguaje apocalíptico	40
2.6 LENGUAJE RELIGIOSO EN LA POLÍTICA	40
CAPÍTULO III	43
3. METODOLOGÍA	43
3.2 Tipo de investigación	43
3.3 Nivel de investigación.....	43
3.5 Técnicas e instrumentos	44
CAPÍTULO IV	45
4. RESULTADOS Y DISCUSIÓN.....	45

4.1 IDENTIFICACIÓN DE LOS POLÍTICOS QUE HACEN USO DEL LENGUAJE RELIGIOSO	45
4.2 ABDALÁ BUCARAM ORTIZ	45
4.2.1 Antecedentes electorales	46
4.2.2 Turbulenta carrera presidencial	48
4.3 Uso del lenguaje religioso en el discurso de Abdalá Bucaram	50
4.4 ÁLVARO NOBOA PONTÓN.....	54
4.4.1 Trayectoria política.....	55
4.5 Uso del lenguaje religioso en el discurso de Álvaro Noboa Pontón	57
4.6 RAFAEL CORREA DELGADO.....	60
4.6.1 El presidente del Socialismo del siglo XXI.....	61
4.7 Uso del lenguaje religioso en el discurso de Rafael Correa Delgado.....	64
4.8 RELACIÓN DISCURSIVA RELIGIOSA DE LOS POLÍTICOS DEL NUEVO SIGLO EN ECUADOR.....	68
4.8.1 Acercamiento del Catolicismo	68
4.8.2 El activismo político católico de Abdala Bucaram	69
4.8.3 La devoción de Álvaro Noboa.....	70
4.8.4 El ideal social católico de Rafael Correa.....	70
4.8.5 El espíritu mesiánico	71
4.8.6 “Represento al Cristo de los pobres”- Abdala Bucaram	72
4.8.8 “Estoy en medio de vosotros como el que sirve”- Álvaro Noboa.....	73
4.8.9 El redentor de los pobres- Rafael Correa	74
4.8.10 Teología de la liberación	76
4.9 RECAPITULACIÓN	80
CAPÍTULO V	82
5. CONCLUSIONES Y RECOMENDACIONES	82
5.1. Conclusiones	82
5.2. Recomendaciones.....	84
BIBLIOGRAFÍA.....	85

ÍNDICE DE TABLAS

Tabla 1. Autores principales de la política ecuatoriana que hacen uso del lenguaje religioso.	45
Tabla 2. El hombre que cree en Dios (Abdalá Bucaram).	50
Tabla 3. Las ofensas a nuestro señor (Abdalá Bucaram).	51
Tabla 4. Regresa junto a mi pueblo y sálvalos (Abdalá Bucaram).	52
Tabla 5. Represento el Cristo de los pobres (Abdalá Bucaram).	53
Tabla 6. Padre nuestro que estas en los cielos (Álvaro Noboa).	57
Tabla 7. La misión que Dios me ha dado (Álvaro Noboa).	58
Tabla 8. Sirviendo a los pobres (Álvaro Noboa).	59
Tabla 9. El Jesús que está siendo escuchado (Rafael Correa).	64
Tabla 10. El Cristo de hoy y el de hace dos mil años (Rafael Correa).	65
Tabla 11. El gran pecado social (Rafael Correa).	66
Tabla 12. La diferencia lo hacen los buenos frutos (Rafael Correa).	67
Tabla 13. Elementos característicos de la Teología de la Liberación.	77

ÍNDICE DE IMÁGENES

Imagen 1. Volante Promocional Electoral (Abdalá Bucaram).	48
Imagen 2. En gesto de oración (Álvaro Noboa).	56
Imagen 3. Identificación con el catolicismo (Rafael Correa).	61



TITULO DE TRABAJO DE INVESTIGACION

“ANÁLISIS DEL USO DE LENGUAJE RELIGIOSO EN LA DISCURSIVA POLÍTICA
ECUATORIANA DEL SIGLO XXI”

RESUMEN

“El uso del lenguaje religioso en la discursiva política ecuatoriana del siglo XXI”, es un documento que presenta una problemática existente en la discursiva política del contexto nacional del nuevo siglo, debido a que esta se ha empleado de manera ininterrumpida, particularmente por aquellos políticos que mueven una gran cantidad de electorado. Su objetivo principal analiza este recurso lingüístico para determinar su impacto en el aspecto político, social y cultural. Se empleó una metodología de enfoque cualitativo y de alcance descriptivo, para complementarlos con la técnica e instrumentos que corresponde a la observación indirecta de las unidades conservatorias de análisis. Todas estas apreciaciones nos permitieron concluir con base a la fundamentación teórica lingüística y hermenéutica que los principales protagonistas políticos que accionan el lenguaje religioso entre ellos Abdalá Bucaram, Álvaro Noboa y Rafael Correa, se atribuían e instrumentalizaban los elementos populares de la religión para legitimar proyectos políticos. Sus discursos contienen matices conforme a las (metáforas, paralelismos, y repeticiones), permitiéndonos entrever connotaciones religiosas que van desde su acercamiento al catolicismo, su liderazgo mesiánico y su relación con la Teología de la liberación.

Palabras claves: Discursiva política, Lenguaje religioso, Espíritu mesiánico, Catolicismo y Teología de la liberación.



RESEARCH TITLE

"ANALYSIS OF THE USE OF RELIGIOUS LANGUAGE IN THE ECUADORIAN POLITICAL DISCURSIVE OF THE XXI CENTURY"

ABSTRACT

"The use of religious language in the Ecuadorian political discourse of the 21st century" is a document that presents an existing problem in the political discourse of the national context of the new century because it has been used uninterruptedly, particularly by those politicians that move a large number of voters. This research aims to analyze this linguistic resource to determine its impact on the political, social, and cultural aspects. A qualitative and descriptive approach methodology were used. As a complement, we used techniques and instruments such as indirect observation of the conservatory units of analysis. Based on the linguistic and hermeneutic theoretical foundation, we concluded that the main political protagonists who activate religious language, including Abdalá Bucaram, Álvaro Noboa and Rafael Correa, attributed and instrumentalized the popular elements of religion to legitimize political projects. Their speeches contain nuances according to the (metaphors, parallels, and repetitions), allowing us to glimpse religious connotations that range from their approach to Catholicism, messianic leadership, and relationship with liberation theology.

Keywords: Political Discursive, Religious Language, Messianic Spirit, Catholicism and Liberation Theology.

ADRIANA
XIMENA
CUNDAR
RUANO

Reviewed by: MsC. Adriana Cundar, PhD.

ENGLISH PROESSOR

c.c. 1709268534

INTRODUCCIÓN

Es evidente que el uso de los elementos del lenguaje posibilita que las personas puedan comunicarse y crear ideas que conforman nuestra forma de percibir la realidad, sin embargo, es un hecho que pocas veces se analiza el cómo se construye simbólicamente en nuestras conciencias las preferencias religiosas e ideológicas. En cuanto al lenguaje religioso político, no puede ser entendido solo desde un ángulo analítico o simplemente estudiado por estar plasmado en un texto o en una transcripción discursiva. Tanto el habla como el discurso están estrechamente ligados a las intenciones, tendencias colectivas, funciones sociales, políticas e ideológicas.

El estudio comprueba la base argumentativa del lingüista George Lakoff (2004), quien postula que el ser humano por naturaleza se comunica mediante una conformación mental o de pensamientos, llamados marcos argumentales, los cuales dan forma a lo que percibimos del mundo. Se cree que existe una carga de influjo ininterrumpido que interconecta sobre manera en la forma de actuar y pensar de los ciudadanos al momento de efectuar un discurso. Para ser más específicos el lenguaje religioso empleado en la discursiva política es un evento público que de la misma manera deberá ser estudiado, primero para conocer el conjunto de circunstancias que hacen a los políticos obrar religiosamente, segundo identificar en el contexto ecuatoriano, los políticos que hacen uso de este tipo de lenguaje y finalmente confirmar si el habla religiosa es efectuada de manera implícita o explícita.

Es importante reconocer el rol fundamental que cumple el conjunto de principios religiosos en la vida de los ecuatorianos como un sentir arraigado y transformado en las costumbres y tradiciones por generaciones. De otro modo, la religión ha ido influyendo y privatizando en nuestras conciencias la construcción de tales marcos que condicionan lo que se percibe de la realidad, precisamente en la actualidad el Ecuador como un estado secular, deberá mostrar neutralidad para favorecer la libertad de conciencia del pueblo, no obstante, según Álvarez & Cortez (2017), en el Ecuador “existen situaciones públicas en las cuales podemos denotar que las creencias religiosas aún intervienen en la toma de decisiones políticas, particularmente por parte de la iglesia mayoritaria ecuatoriana” (p.6).

En el primer capítulo se cuenta con los lineamientos generales, propios para la orientación del estudio, además se contará con un énfasis histórico que mostrará la evidente relación de lo religioso con lo político. Para el segundo capítulo, se plantea el marco conceptual que se dividen en el lenguaje político, lenguaje religioso y lenguaje religioso en la política con base autores especialistas que determinen las categorías de análisis.

El tercer capítulo comprende la metodología, descrita como no experimental con un enfoque cualitativo, debido a que se emplea una observación del fenómeno contextual en el que se desarrolla, no existen intenciones de manipular las variables o alterarlas, además describirá como sucede el fenómeno y sus condiciones. Con este método, el investigador no examina el fenómeno por sí mismo, sino que corresponde a las impresiones de fuentes secundarias informativas que se denominan genéricamente unidades conservatorias. Por consiguiente, los instrumentos que se desarrollaron en la investigación constan de; controles de lectura, clippings (recortes de prensa en forma de noticia), registro de observación y reportes de entrevistas.

En el apartado cuarto se emplea un análisis comparativo mediante el reconocimiento de las categorías discursivas y hermenéuticas, para poderlos representar con sus distintos valores cualitativos. Y por último se presentan las conclusiones conforme a los descubrimientos recogidos en los discursos de los políticos más importantes del siglo XXI. A continuación, se presentará lo expuesto para dejar constancia del cumplimiento del estudio que cumple con los criterios de un trabajo científico.

CAPÍTULO I

1. PLANTEAMIENTO DEL PROBLEMA

1.1 El problema de investigación

Hace más de un siglo, en el Ecuador la religión en su figura eclesiástica mantenía cierta influencia al proporcionar bases en la política, formas de control social y reformas constitucionales, siendo un “pilar fundamental y fuerza moral para gobernar el estado, aunque a finales del siglo XIX y principios del XX el catolicismo perdió temporalmente su relevancia política debido al fuerte anticlericalismo del movimiento Alfariista de la revolución liberal” (Ayala , 1996, p.5).

Hoy en día el aspecto religioso como el político se inmiscuyen en la vida de los seres humanos, ya que ambas prometen estar a voluntad de resolver las necesidades de las personas, especialmente en las poblaciones más vulnerables. El caso particular de los políticos en el contexto ecuatoriano, también muestran connotaciones semejantes a otros estudios de lenguaje religioso en Latinoamérica, como es el caso de el Salvador y Venezuela. El gran problema es que ambos tienen una cobertura muy amplia en la sociedad, pero de baja calidad para entender las verdaderas realidades nacionales. La religión y la política pueden representar dos caras de la misma moneda para dar un uso de autoridad y legitimar proyectos políticos.

Los soportes de una religión están vinculados a los fundamentos morales, por ello representa un gran peso en el suministro de marcos argumentales que están apegados a la aceptación de la palabra de Dios por miles y millones de creyentes. Por otro lado, un discurso político bien combinado con estrategias retóricas, podría afectar directa o indirectamente el curso de las acciones de las personas. Es allí, cuando estas se entrelazan a través de la explicación que da sentido a un argumento. No podemos dejar de lado, que las técnicas del discurso en el dominio de un actor político, puede crear un sentimiento de éxito frente a la población.

El Instituto Nacional de Estadísticas y Censos en el 2012, abordó una pregunta para los ecuatorianos en su estudio sobre filiación religiosa, respondiendo; ¿Qué es lo más importante

en la vida? Esta pregunta se la realizó tomando en cuenta la significancia de la religión en las vidas de los ecuatorianos. El resultado fue de un 2,84% ubicándola en último lugar de importancia por debajo de la alimentación, familia, educación, entre otros. Resulta comprensible, ya que compite con los ámbitos de primera necesidad, además de que se puede mostrar un carácter generalmente laico.

En el mismo estudio calculó que en el Ecuador las personas en su gran mayoría se consideran creyentes con un 91,95 % de los cuales el 80,4% pertenecen a la religión católica, un 11,3% a la religión evangélica, 1,29% Testigos de Jehová y el restante 6,96% pertenecen a otras religiones (INEC, 2012, p.13-14). Estos datos en contraste con las primeras preguntas, muestran que lo esencial en la vida de los ecuatorianos no se centran en la filiación religiosa o simplemente en tener una membrecía en una iglesia o ser o no ser de cierta religión, claramente se centra en las necesidades de primera mano, en otras palabras la razón que nos domina dependen de nuestros intereses, porque buscamos algo que nos identifique, y es ahí donde el político juega un papel importante, debido a que en su gran mayoría los discursos vienen cargados con una parte lógica que apela a las necesidades y otra porción emocional donde interviene ya sea el lenguaje religioso, la ética y la moral (Lakoff ,2004).

La parte principal que enfatiza esta problemática es que el lenguaje religioso en el discurso político se muestra de diferentes formas intencionales, de modo que en el acto del discurso y cada mínima palabra aterriza en los marcos argumentales de cada persona. Para George Lakoff (2004), los marcos argumentales son estructuras en nuestras mentes que conforman nuestro modo de ver el mundo, ya que puede contener ilustraciones que distingue nuestro pensamiento. Esto depende del interés que nos impulsa como resultado que busquemos algo que nos identifique. Independientemente del credo que se profese en Ecuador ha prevalecido la religión como una base sólida para la convivencia cultural ecuatoriana, gracias a la iglesia mayoritaria (iglesia católica), esto es, por las fuertes convicciones que se han ido arraigando generación tras generación.

1.1.1 Formulación del problema

- ¿Cuál es el impacto del lenguaje religioso empleado en la discursiva política ecuatoriana del siglo XXI?

1.1.2 Preguntas de investigación

- ¿Qué conjunto de circunstancias determinan el uso del lenguaje religioso en la discursiva política?
- ¿Qué políticos ecuatorianos hacen uso del lenguaje religioso en su discursiva?
- ¿Como se relacionan los discursos de lenguaje religioso en los políticos ecuatorianos?

1.2 JUSTIFICACIÓN

El presente estudio conlleva una gran importancia por el impacto social que genera las manifestaciones lingüísticas que pueden estar disfrazadas y no contextualizadas. De ahí es que se pretende crear un contexto referencial por la falta de información analítica sobre uso del lenguaje religioso en la política ecuatoriana del siglo XXI, sin embargo, permite cierta accesibilidad por las unidades conservatorías o fuentes bibliográficas de primera mano.

La inclinación por esta temática no solo se debe al reconocimiento histórico sino también por la relevancia cultural, social y política que ha dejado la religión en su expresión lingüística, aun cuando algunos autores como; Marx (1818-1883), Durkheim (1858-1917) y Weber (1864-1920), afirmaban que, por consecuencia de la secularización y modernización, existiría un progresivo debilitamiento de la religión en la vida de las personas. Lo que se pretende analizar en otras palabras también responde a ¿Cuál es la vitalidad de la religión en nuestros días vistas desde el aspecto político en nuestro país?

El uso de la lingüística de sustento religioso en la política, ha tenido una ininterrumpida participación a través de la historia mundial, como en la edad media, en las denominadas “cruzadas”, un hecho bélico y político, impulsadas por líderes religiosos, con el propósito de poder restituir la autoridad de la iglesia apostólica romana. A mi parecer, la intervención política de los ministros religiosos, fue fundamental, al expresar de una forma retórica y metafórica, el discurso religioso político, expresando la firme creencia que cualquier

crisiano que luchara para sus fines, tendrían la entrada al cielo asegurada. Analizando este contexto brevemente, podremos entrever que la influencia religiosa política, empleando el recurso del discurso ha cambiado el rumbo de esta historia y probablemente de muchas otras (Krebs,2000).

Por otro lado, el uso del lenguaje religioso en la política del contexto ecuatoriano se ha regido por la democracia representativa, los cuales comparten ideales y propuestas con la intención de generar convencimiento y añadir adeptos para sus fines políticos. En tal sentido, el rol participativo de los políticos como parlamentarios, gobernadores, presidentes y otros, responden por varios asuntos que competen a los ciudadanos, es allí que en la práctica cualquier decisión deberá ser justificada. No solo se trata de una simple comunicación, sino que se convierte en un recurso de dominio social y de poder.

Cabe recalcar que en nuestro país la mayoría poblacional se considera creyente, especialmente de la religión católica y evangélica. Es destacable que este lenguaje puede servir a los políticos incluso si el lenguaje viene apoyado por los cánones morales, por ello, debemos reconocer si el lenguaje es auténtico o no, o simplemente preguntarse ¿Qué quiere decir con esa expresión? Este enfoque mostrará relativamente la naturaleza de las acciones o prácticas que son efectuadas por el texto político y el habla, antes que solo en la naturaleza de sus participantes, para ello será preciso levantar información cualitativa, teniendo en cuenta el aporte socio cognitivo, con el propósito de transparentar las artimañas que emplean los políticos cuando estos quieren generar esperanza social.

1.3 OBJETIVOS

1.3.1 Objetivo General:

- Analizar el uso del lenguaje religioso en la discursiva política ecuatoriana del siglo XXI conforme a los marcos argumentativos, lingüísticos y hermenéuticos para transparentar las intenciones políticas, tendencias colectivas, funciones sociales e ideológicas.

1.3.2 Objetivos Específicos:

- Construir un contexto referencial del uso del lenguaje religioso, en la discursiva de la política, mediante un encuadre histórico.
- Identificar a los políticos ecuatorianos que hacen uso de un lenguaje religioso en su discursiva política, conforme a sus categorías para compilar las características y propiedades del sujeto.
- Relacionar los discursos religiosos de los políticos del Ecuador entre sí, mediante la sistematización de la información.

CAPÍTULO II

2. MARCO TEÓRICO

2.1 ANTECEDENTES INVESTIGATIVOS

Una vez realizada una búsqueda en la biblioteca de la Universidad Nacional de Chimborazo y repositorios universitarios nacionales, se pudo concretar que por el momento no existen fuentes relacionadas con la temática, sin embargo, se pudo observar una amplia gama de investigaciones sobre el discurso político haciendo uso de las diferentes expresiones lingüísticas, pero no relacionado con el uso del lenguaje religioso en Ecuador. Por otro lado, en latino América, existen dos estudios importantes, El primero se trata de un estudio de posgrado de La Universidad Centroamericana “José Simeón Cañas de El Salvador, realizado por Luis Eduardo Aguilar Vásquez, titulado “El Lenguaje Religioso utilizado en los discursos políticos de los presidentes de El Salvador” y el segundo de un artículo de la Universidad Sergio Arboleda de Bogotá – Colombia, elaborado por Cristian Rojas Gonzáles, titulado La persistencia del lenguaje religioso en el discurso político (caso de Hugo Chávez).

El primer estudio tiene un énfasis histórico, vinculando religión y política en su delimitación espacio-temporal, en primer lugar, se aclara el marco metodológico en el método cualitativo y su alcance descriptivo, refiriéndose a que no se pretende experimentar con las variables, también resalta los elementos del lenguaje religioso identificándolos en los discursos políticos de los presidentes, para mostrar los procedimientos de análisis del discurso, en las diferentes categorías de análisis y presentar una tabla de comparación de datos.

En sus conclusiones el autor Luis Aguilar (2014), declara que, el lenguaje religioso en los discursos políticos solo se da porque los argumentos religiosos son ampliamente aceptados por la población y no por una fe genuina en la democracia o la religión, lo que se convierte en un ejemplo de la incompetencia para generar argumentos sólidos de base técnica en una democracia, incluso pueden ser la tapadera de oscuras intenciones.

El segundo trabajo del autor Rojas González (2013), toma como base la postulación de Filósofo sociólogo Habermas, para analizar el lenguaje religioso de Hugo Chávez, de igual manera se centra en dar a conocer la relación discursiva entre política y religión a partir del

gobierno venezolano, llegando a la conclusión que la secularización del discurso político está lejos de ser una realidad y existe más en las teorías de los centros de estudio que en el espacio público. Esto se debe en parte a que los procesos de secularización de la población no fueron proyectados por algunos entusiastas de diversas ideologías políticas.

2.2 ANTECEDENTES HISTÓRICOS

El carácter conservador católico político se ha presentado circunstancialmente en la mayoría de los partidos políticos populares como el PRE, PSC, PRIAN entre otros. Esta tendencia por el conservadurismo se remonta al primer partido ecuatoriano el (PCE) el partido conservador ecuatoriano, fundado en honor al expresidente García Moreno, precisamente un hombre que mostraba su ideario cimentado en la fe católica. Este partido implemento la doctrina social de la iglesia e inclinación por la derecha dura y plan subordinación del país al Vaticano (Ayala , 1996).

El discurso religioso es reconocido en nuestro país en la transición a la modernidad por parte del populismo clásico del velasquismo ecuatoriano a principio de los años treinta y a finales de los setenta del siglo XX, era la primera vez que en Ecuador un líder carismático se mostraba con características mesiánicas, como un profeta y un cristo crucificado, con altibajos logra dominar el panorama político durante cuarenta años.

Al albor del siglo XXI aparecen la figura de Abdalá Bucaram, protagonizando una segunda etapa del populismo, esta vez de estilo carnavalesco, es decir utiliza el poder de convencimiento por medio de los valores populares y su mensaje dirigido a los pobres, un mensaje que sin lugar a dudas mezclaba, lo político con lo religioso. Los espectáculos públicos como conciertos acompañados de artistas reconocidos de la época, y el despliegue de su “eslogan no entregues tu país al no creyente materialista” por la radio y la televisión, hablaban de su carácter excéntrico, incluso portaba con orgullo el apelativo de loco, creado por sus contendores para referirse a sus desaciertos políticos. Ya como presidente en el año de 1996 fue el foco de una mala administración llena de nepotismo, corrupción y malas decisiones ejecutivas, ocasionando su destitución por incapacidad mental (Shura Rosero, 2019, p.120).

Ya iniciando el siglo XXI, ocurrían una serie de hechos que marcarían un antes y un después, para lo que hoy podemos observar en la política ecuatoriana, trascurrió una serie importantes movilizaciones, como en los grupos de izquierda, más que todo, los movimientos indígenas mostraban oposición al intentar frenar al neoliberalismo. Para estas instancias, el movimiento indígena formo una resistencia considerable que hacía notar sus intenciones de transformación, convirtiéndose en una considerable fuerza política.

Para los años de 1998 a 2007 fue el esplendor de la carrera política del magnate, empresario y abogado Álvaro Noboa, dueño de una gran fortuna amasada en 110 empresas. Se inicia con el partido del PRE, pero su estadía no sería larga, puesto que pierde sus primeras elecciones presidenciales y se desvincula de su primer partido para fundar el suyo llamándolo “Partido Renovador Institucional de Acción” (PRIAN). Sus labores filantrópicas, acompañado de un carácter discursivo familiar e informal con distinciones moralistas y religiosas, hicieron que lograra posesionar en los primeros lugares de popularidad política pese a que no lograra alcanzar la presidencia. En más de una ocasión se refería que su insistencia por el gobernar el país se debía por el legado que Dios le otorgo y que quiere entregar al pueblo.

Con la llegada de Lucio Gutiérrez aliado del movimiento indígena Pachakutik logra conseguir el poder presidencial en el año 2002, según Uharte (2013) “El discurso presidencial se centra en un carácter, progresista y antiimperialista, aunque posteriormente, comenzaron los desacuerdos con los movimientos indígenas. El cambio radical de posiciones neoliberales y subordinadas, provoca la tercera caída en menos de una década” (p. 6). Cabe recalcar, que estos tiempos la participación indígena evangélica, iba tomando gran fuerza especialmente por la falta de ideología política y la influencia de la evangelización, hizo que incursionen en la acción política, algo que creemos fundamental para su crecimiento.

Las protestas o rebeliones populares contra Mahuad y Gutiérrez, deben ser entendidas en el marco de los problemas sociales por la búsqueda de la democracia verdadera, es ahí cuando la narrativa política toma un rumbo diferente para consolidar una nueva legitimidad democrática, con la llegada de Rafael Correa, reconocido economista que adquiere gran aceptación en su corta etapa como ministro de economía del gobierno de Alfredo Palacio, su postura era de oponerse al pago de la deuda externa y el valimiento de aumentar los impuestos

a las petroleras provocan su destitución y lo convierten en un referente nacional (Uharte, 2013).

La candidatura de Rafael Correa evidentemente mostraba el modelo ideal social católico por los pobres señalando su régimen como un destino de Dios en la tierra, en proximidad a la fe católica, estaba recobrando una continua gesta de tradición política ecuatoriana. Fue reconocido por ser el impulsador del socialismo del siglo XXI y de considerarse un firme impulsador de la teología de la liberación en su gobierno, para poder reestructurar un proyecto revolucionario de la igualdad social. De cierta manera, contiene rasgos de un populismo mesiánico, no solo por contener un discurso racional, combinado con la dirección moral religiosa, para sus seguidores, sino que también contrarresta a sus opositores mediante una discursiva con rasgos satíricos y burlescos. Logra gobernar por diez años y cuatro meses desde el 2007 al 2017, siendo el mandatario que más ha gobernado, después de Velasco Ibarra (Espinosa, 2018).

Es importante mencionar que en este nuevo siglo la expresión de la nueva era tecnológica se venía consolidando en las redes sociales tanto en Twitter, YouTube, Facebook entre otras, estas herramientas se las ha utilizado como un recurso político indispensable para traer adeptos a sus filas ideológicas o para medirse ante un contendor electora. Es una gran ventaja porque llega al público más moderno.

2.3. FUNDAMENTACIÓN TEÓRICA

2.3.1 Lenguaje político

Este apartado pretende dar una aproximación teórica del uso del lenguaje político, a su vez de esclarecer las dudas que se presentan entre las relaciones de lenguaje y conocimiento en el plano político. Para ello, tomaremos en cuenta publicaciones de autores especializados en el campo de la filología y la lingüística como E. Coseriu (1987) y L. Messina (2016). Abordar el objeto lingüístico de la política, distinguidas en dos perspectivas, nos permitirá adentrarnos en el campo de la reflexión crítica.

Es preciso aclarar que lenguaje político no puede ser definido de una manera simple, hará falta precisar en sus dos componentes como lo postula E. Coseriu (1987), se aborda primero desde “la perspectiva política, en la que es propio de las actividades llamadas políticas y la perspectiva del lenguaje que conlleva una intercomunicación específica, es allí donde el político se presenta como dimensión esencial del lenguaje mismo” (p.9), de esta manera, se puede considerar indispensable dos panoramas que apuntan hacia una misma acción, porque se encuentran combinadas en los signos lingüísticos, el léxico que lo compone y las connotaciones del discurso político, propio de sus actividades.

Por su parte Messina (2016), asemeja de forma metafórica al lenguaje político como un traje lingüístico, de aquellos que visten el entramado de la comunicación persuasiva. La autora muestra lo esencial de los elementos lingüísticos, como la distinción que conforma la propia lengua de cada grupo social, los contenidos temáticos discursivos, además, trata otros rasgos importantes como la metáfora y el contexto, para desentrañar, los elementos que lo caracterizan.

2.3.2 El ser político

Como punto de partida Aristóteles postula que, entre todos los animales, solo el hombre posee el “logos”. Esta palabra, alude al lenguaje que es esencial para poder expresar lo conveniente y lo dañino, en otras palabras, el lenguaje corresponde a lo propio del hombre, porque portamos la esencia del pensamiento y la conciencia de distinguir el bien y el mal. La teoría de Aristóteles conlleva a preguntarnos ¿Por qué en esta definición del hombre que porta conciencia moral, precisamente se relaciona con la política, y la teoría del Estado? La respuesta considera primero al lenguaje como fundamento del ser del hombre y lo político social equivaldría a una dimensión esencial del lenguaje, es decir que el hombre necesita una intercomunicación natural y practica con los demás individuos, para que se pueda manifestar la politicidad y la sociabilidad (Coseriu ,1989).

Ahora bien, si vemos el lenguaje como fundamento del hombre, y sí todo ser humano conlleva en si conciencia moral, paralelamente podremos asociarlo con la politicidad por su evidente relación comunicativa con la sociedad o bien podríamos decir con la esfera pública,

por ello es necesario partir del concepto de política, para tener esclarecida su finalidad, aunque es notable que a lo largo del tiempo ha tenido sus variaciones.

“La palabra política se deriva del griego (politikós), y se refiere a las labores encargadas de las polis, posteriormente los romanos acuñan el término república, para referirse que la política se ocupa de los asuntos del pueblo o de los ciudadanos” (Aristoteles, .2001, p. 14).

En cuanto a su terminología, E. Coseriu (1987), menciona que de otros términos como “constitución, parlamento, liberalismo, palabras materialmente románicas, toman un sentido más profundo en su contenido ideológico en gran parte de Inglaterra” (p.11). Los cambios que se experimentaba a medida que la política ganaba terreno a nivel mundial, fue de gran trascendencia por la inserción del sufragio universal. Es así que el lenguaje tomaría nuevas direcciones y una nueva modernización en su esfera léxica, adjudicándose palabras nunca antes articuladas, especialmente aquellas palabras que podían contextualizar una acción específica, es decir que su contenido se simplificaba para que la comunicación llegue de forma precisa.

En la actualidad la política como escenario es el campo donde se disputa una postura y un antagonismo civilizado, es allí donde se plantea resoluciones para tratar las demandas sociales, a su vez pueden ser efectuados internamente en el escenario privado donde se ocupa un lenguaje técnico al no contar con audiencia pública porque se tratan asuntos concretos, pero siempre con el propósito de dar a conocer los actos ya sean lícitos o ilícitos conforme a las normas públicas que los rigen, ya que interviene la dimensión humana para buscar la consagración altruista, desprendiéndose de los intereses para construir un mundo mejor. En este entorno se cumple también con la actividad que se le confiere al proponer, persuadir, influir y controlar, en el marco de la dialéctica (Jiménez, 2012).

Entender la palabra política en toda su extensión resulta ser una tarea muy compleja, especialmente si solo se lo quiere ver limitadamente como una actividad de control y poder. Muchas de las veces sé abordar de una manera más propia o conveniente apegada a otras ciencias, sin embargo en todas sus dimensiones cumple una función determinada, por ello,

resulta ser de aquí en adelante la manera de desenredar lo que se considera lenguaje político y del que no lo es.

2.3.3 Léxico político

Históricamente a medida que la política parlamentaria avanzaba a pasos agigantados, se solidificaban los conocimientos en los asuntos políticos y públicos, entre los más entendidos, incluso, era un privilegio poder dedicarse a deliberar, debatir, formarse, discutir, reflexionar y ejercer. Estas actividades permitieron que por cierto tiempo el carácter elitista político se mantuviera, por razón de que cierta terminología y prácticas se escapaba del entendimiento de la gran mayoría, no obstante, el lenguaje se vulgarizaba a medida que el lenguaje universal se extendía y, por otro lado, el factor de los medios de comunicación de masas hizo posible que el lenguaje político tuviera un alcance más significativo (Abellan , 1996).

En el contexto político se pueden encontrar un bagaje de términos que no pueden ser solo catalogados a su lenguaje como tal, o tratados heterogéneamente, para ello existen los lenguajes especiales. De acuerdo con Messina (2016), existen peculiaridades que son importantes aclarar, y son los lenguajes especiales, tales como las jergas, lenguajes técnicos y los lenguajes sectoriales,” (p.2), de estos tres, los “lenguajes sectoriales” toman más actividad en el ejercicio político porque de estos comprende al sector burocrático, administrativo y económico. Cada uno de estos sectores contiene sus ejes temáticos y por ende su terminología propia, sin lugar a dudas, hace referencia a lo que es propio del estado. En efecto, los políticos como las personas que se dedican al empleo de este tipo de lenguaje pueden variar en sus distintivas labores como los ministros, congresistas, senadores, presidentes etc., catalogados con una misma etiqueta, la de administrar y comunicar los asuntos públicos, para ganar el consenso de los ciudadanos (Messina, 2016).

Tanto para Messina como para Coseriu, parece ser clave que el lenguaje de la política certifica, nociones y terminología conexas, conforme la variedad de lenguaje de cada país y sus instituciones, tales como, gobierno, constitución, parlamento, partido, régimen, democracia, revolución y un sin número de terminologías que engloban dicha unidad sintáctica. “El lenguaje político, apunta al dominio de la lengua española, de modo que se pueden señalar varias particularidades por su variedad” (Coseriu, 1989, p. 11).

Cuando toma sentido la terminología en un contexto histórico, surge de forma natural en el lenguaje habitual o corriente en el ser humano, porque porta diferentes matices, pero de forma más concreta en dicho contexto, interviene el hombre, las comunidades y las instituciones, es justamente allí donde se desarrolla un léxico histórico de lengua político social. Podemos mencionar lo que el mismo autor resalta para poder argumentar la esencia de los matices y sus terminologías en un contexto histórico e ideológico y es lo ocurrido en la época del nazismo en Alemania. Términos como, raza, sangre y suelo, lograron tener una connotación racista (Coseriu, 1989).

2.3.4 Orientación conceptual del lenguaje político

L. Messina (2016), lo propone como un lenguaje sectorial o especial con características sintácticas y léxicas, que confieren un carácter persuasivo propio. “Un tipo de discurso donde se utiliza diversas técnicas de ampulosidad, neologismos, extranjerismos, y gusto por las expresiones redundantes, precisamente las elecciones lingüísticas obedecen a estrategias comunicativas muy precisas con el objetivo de lograr el consenso de los ciudadanos” (p.4).

Como lo pudimos ver el lenguaje político desde el punto de vista de Messina, recorre por ciertas características que deben ser reconocidas para afirmar si dicho lenguaje es político o no, y parte principalmente de una distinción de otros lenguajes especiales tales como el científico, distinguido por los conocimientos técnicos, con una fuerte marca terminológica propio de las ciencias y por otro lado, las jergas que marcan una especie de dialecto propio de un particular o de un grupo social, pero que carece de un significado generalmente reconocido, por el contrario el lenguaje sectorial independientemente si es burocrático, administrativo, económico y del que estamos reflexionando el político, tratará del gobierno y la organización de las sociedades, es decir un plano más común que concierne a la conciencia de cada persona. Por tanto, este tipo de lenguaje puede influenciar de manera positiva o negativa, configurando la situación de un Estado.

Las enseñanzas de Coseriu se enfocan de la misma manera en el sentido comunicativo por sus características específicas y prácticas que concierne a la vida del hombre y sus instituciones. Además, engloba todos aquellos procedimientos a nivel semántico, que dotan de sentido a las categorías léxicas, lingüísticas y discursivas determinadas por las actitudes,

ideológicas, valores y matices especiales de las palabras, propias de un contexto histórico (Coseriu, 1989).

En definitiva, tanto para Messina como para Coseriu, apuntan que nos enfrentamos a un lenguaje único que influye, frente a lo social en un sentido riguroso. Es un poder responsable de un emisor, que puede configurar el accionar de un destinatario y hasta en grandes magnitudes la decisión de un presidente puede repercutir consecuentemente en la situación de un país.

El lenguaje político llega a convertirse para el político en una herramienta formada por una combinación de piezas palabras que pueden estar envueltas en maquillaje para seducir al interlocutor. Los sentidos literales, como figurativos se toman como un planeamiento que nunca debe de faltar en sus discursos, especialmente si toman un rumbo emotivo, infaliblemente desencadenara la persuasión en sus ciudadanos. No cabe duda, la importancia de la complementariedad de sus fundamentos teóricos, para acertar con las condiciones que marca como distinción un lenguaje político.

2.3.5 ¿Qué tipos de lenguajes políticos existen?

Es preciso tomar en cuenta esta pregunta, porque resultaría necesario en este punto delimitar ciertas características distintivas, sin embargo el problema de diferenciar esta cuestión, directa o indirectamente relacionan a otras disciplinas, ya sea como fin para sí mismas o para lograr sus objetivos, la discusión se centra en que la actualidad el discurso político no puede considerarse homogéneo. De la misma forma, el autor que hemos tomado por referencia reafirma esta posición.

Para la filología y para la hermenéutica del sentido, los discursos políticos no pueden siquiera representar una clase particular. Los discursos políticos no constituyen una clase por su forma o estructura lingüística, sino solo por su contenido extralingüístico, salvo que se quiera entender como político, todo discurso dominado por la orientación a la eficacia y la función apelativa, o sea, que se llame política a todo tipo de táctica empleada en las relaciones humanas, pero esto sería un abuso (Coseriu, 1987, p. 17).

Tomando en cuenta esta postura, cabría destacar el enfoque de los recursos retóricos, tales como la persuasión, la argumentación y un sin número de estrategias para enfrentarse a un enemigo político. Es a partir de aquí que se pretende desentrañar y desenmascarar las artimañas, propias de los protagonistas políticos que no actúan bajo el lema de lo políticamente correcto.

2.4 ENCUADRES LINGÜÍSTICOS EN LA DISCURSIVA POLÍTICA

De cierta manera, están revestidos por las figuras retóricas, por ello en esta fase se necesita localizar en que están afianzadas las afirmaciones y negaciones por los contenidos contextuales que presuponen. Se dará a conocer, los puntos esenciales de un discurso político, enlistados en las figuras verbales que aplican en el nivel semántico, para que se pueda reducir su ambigüedad.

2.4.1 Sintaxis

“La sintaxis es la arquitectura de un idioma, compuesta por las unidades mínimas como los fonemas, morfemas y en el sentido político las palabras que la distinguen, con el objetivo de construir estructuras capaces de transmitir mensajes como son las oraciones y los textos”. (Cascón, 1996, p. 9). El autor nos quiere decir que si no se sabe aplicar no se podrá hablar ni escribir correctamente. Dichas unidades mínimas acumulan en el lenguaje político los denominados sintagmas por la unidad funcional de sujeto y predicado, para seguidamente intervenga la yuxtaposición y coordinación con la función de crear la oración compuesta en un discurso.

2.4.2 La metáfora

Según María Moreno (2004), tiene el valor de simplificar complicados conceptos, pero distinguidas en una cubierta, cuyas intenciones no son palpables, es decir su función se expresa por medio de una relación semejante, ayudando a clasificar de una figura comparativa a la realidad, también es conocida por ser una herramienta fundamental para la literatura atribuyéndoles diferentes características o cualidades que embellecen y enriquecen la expresión lingüística. En la política es considerada como el pensamiento activo y necesario,

pues tiene la capacidad de descubrir situaciones o estados de la realidad del ser humano que actúa en la construcción de los diferentes tipos de discursos manifestándose como un recurso persuasivo para luego ser analizados e interpretados dichos relatos que son planteados por políticos con el objetivo de instaurar soluciones a los problemas planteados.

2.4.3 La paradoja

La paradoja es una expresión lingüística que se utiliza para contradecir o exagerar expresiones, frases e ideas que se oponen a los principios de la lógica, es decir no se cree en la autenticidad de ciertos elementos, mensajes o pensamientos porque no se presentan de manera clara o precisa, sin embargo tiene una finalidad de aprendizaje porque puede contener en su sentir dobles verdades, además las paradojas se pueden utilizar en el ámbito político para ampliar el conocimiento de una situación que difícilmente puede ser comprobada, por lo que refleja las reacciones sociales que están relacionados con temas políticos e ideológicos, donde el ser humano tiene las opciones de asumir o rechazar dichas condiciones “este peculiar rol se manifiesta, en que la víctima pueda ser instrumentalizada tanto para el castigo del ofensor como a favor de este” (Tamarit, 2013, p.4)

2.4.4 Metonimia

Consiste en designar relaciones de contigüidad que varían en causa y efecto, materia a objeto, abstracto a concreto, el todo por su contenido. Es visto por ser el referente de un contexto y se diferencia de la metáfora porque se produce dentro del mismo campo semántico, en suma, atracción puede ser utilizada por los políticos por la diversidad de uso cognitivo en la experiencia de la relación extralingüística que vincula polos significantes coherentes, con los que el procesamiento de los nuevos sentidos es fácilmente accesible (Carreter , 1968).

2.4.5 Hipérbole

“La hipérbole es una expresión que consiste en emplear palabras exageradas para expresar una idea que está más allá de los límites de la verosimilitud” (Marchese & Forradellas , 1986, p. 198). Muchas veces al tratar de ser expresivos podemos salirnos de los límites de lo real a lo irreal, aunque intencionalmente se puede utilizar para hacer reír o incluso para aclarar un

hecho irónicamente con la exageración. En el discurso político se puede evidenciar en distintos casos cuando existe acciones comunicacionales que rompen el hilo de la exageración y falsean la realidad por ejemplo los políticos utilizan esta figura literaria para darle mayor fuerza expresiva a los mensajes con el objetivo de que el discurso tenga un impacto significativo a la audiencia.

2.4.6 Repeticiones

María Garcés (2002), lo define como “un fenómeno que consiste en reiterar en su aspecto formal una parte o la totalidad de los elementos de un segmento o enunciado anterior, con posibles modificaciones (de entonación, de unidades deícticas, de morfemas verbales, etc.)” (p. 439). Cabe recalcar que pueden ser intencionadas como reacción a lo que ha dicho su oponente interlocutor, también de ser una estrategia de intensificar un enunciado varias veces para que el público siga el razonamiento que se lleva en efecto.

2.4.7 Eufemismos

“El eufemismo es el empleo de una expresión ornamentada que contribuye a ocultar u oscurecer deliberadamente la realidad que se esconde tras ella” (Félix González, 1988, p. 154). Quizá su motivación lingüística es el tener decoro de anunciar alguna palabra hiriente, ofensiva o tabú. Para los autores políticos puede ser una arma de doble filo porque, si dichas palabras disfrázales llegan de manera sutil se lograra el propósito de trasmitir el mensaje, de lo contrario si es tan obvia la ornamentación se podrá descubrir sus intenciones.

2.4.8 Antítesis

Se la utiliza para contraponer ideas, ya sea dentro de un escrito o de manera oral, para invitar al razonamiento y a la reflexión. Esta figura retórica profundiza el significado de las palabras para mantener una posición o contrariar una apreciación. En la práctica política es muy utilizada por el desarrollo de la dialéctica hacia una proposición que trata de justificar o demostrar una comprensión diferente para la construcción del conocimiento (Ortiz, 2020).

2.4.9 Preguntas retóricas

Es considerado también como un recurso retórico, con el objetivo de persuadir al interlocutor para que cambie de posición. Su utilidad es meramente sarcástica porque presupone una respuesta donde ya la hay, es decir que su intención no es buscar una respuesta, si no mover al oyente a la reflexión y en el efecto cambie de posición sobre algún asunto en cuestión, para la práctica discursiva se puede inclinar la balanza a favor del de quien aplica esta estrategia que están disfrazadas de afirmaciones. En la actividad política se emplea en los debates, las ruedas de prensa, entrevistas, mítines etc. (Salgado, 2019).

2.4.10 Modismos

Es una expresión informal de costumbre lingüística propia de un grupo de personas que comparten palabras populares. Se lo relaciona con la imaginación y la exageración ocasionalmente indecorosas, dan a entender lo que se habla o escribe, aunque no lo exprese claramente (Gonzalo de Andrés, 2003). El sentido de los modismos es la parte intrínseca de la cultura, además se diferencia de los refranes porque estos no tienen un fin pedagógico, simplemente es un reflejo coloquial de una comunidad.

2.5 LENGUAJE RELIGIOSO

Inicialmente hay que destacar al cristianismo como una delimitación contextual concerniente a nuestra temática, por razón de que otras dimensiones religiosas orientales como el judaísmo y el islam pueden evocar una imagen de Dios apegada a otras connotaciones, además está el hecho de que en América latina según la Corporación Latinobarometro un 50% profesan una fe vinculada al cristianismo y particularmente en Ecuador la fe católica se registra con un 81% sumándole a esta las denominaciones protestantes dan un total de 91,95 % y el 6,91% a otras religiones, es decir que el catolicismo y el cristianismo protestante a pesar de la secularidad y modernidad son más resistentes de lo que parecen ser (Latinobarómetro, 2014).

En este apartado se resaltarán los factores que inciden de manera general en el lenguaje religioso, estos constituyen el fenómeno humano, histórico, cultural, social y psicológico, las cuales se plasman para el creyente y para el no creyente. Al reflexionar sobre la religión,

asombra la fidelidad y devoción de un incontable número de personas, bajo el común denominador que es Dios, además de la gran fuerza de atracción del lenguaje religioso que se ha construido en el devenir del tiempo. Paúl Ricoeur (1990), explica que “el lenguaje en este sentido no compone la única magnitud o dimensión del fenómeno religioso” (p.51), sin embargo, nuestro objetivo será comprender los fundamentos del lenguaje religioso, así como las funciones que ejercen en una sociedad y que podamos identificarlos en sus distintas categorías.

La reflexión del lenguaje religioso puede dejar en su paso el sintonizar de mejor manera, la complejidad del conocimiento humano, surge también la búsqueda del significado de la existencia del hombre, y también se reconoce a la religión como “una matriz de la cultura, ya que el imaginario religioso es inicialmente determinante y fundamental para la sociedad, por eso en las sociedades tradicionales es la religión, no la ciencia o filosofía, desde cuál su saber constituye la cultura”. (Juan Estrada, 2003, p. 14).

Al abordar la dimensión religiosa cristiana, será importante mencionar el principal recurso para sus seguidores, la llamada revelación bíblica que es concebida como la palabra por inspiración de Dios. Tomando en cuenta este recurso primordial y su redacción, surgió la necesidad de aproximarse a los problemas de interpretación que genera el lenguaje religioso, lo cual, ha llevado a la hermenéutica como a la teología, que son ciencias que rodean este fenómeno, “a considerar las aportaciones lingüísticas como ciencia base para presuponer una comprensión de lo que es lenguaje, en el sentido estricto de la semiótica, sintaxis, semántica y la pragmática en el uso y repercusiones del discurso religioso”(Alfonso Rincón, 1978 p.138).

2.5.1 Aspecto Social

En esta fase es importante responder la pregunta central que relaciona el aspecto social junto al lenguaje religioso y la estructura de la siguiente manera, ¿Cómo se manifiesta el lenguaje religioso desde el aspecto social? El estado en cuestión, debe ser respondido, al menos, en resumidas cuentas. Los aspectos de las religiones en especial en la dimensión cristiana, importan fundamentalmente desde un punto de vista determinado. Niklas supone que “la

religión cumple la función social de restringir el sentido de lo que acontece en el mundo con ideas religiosas” (Luhmann, 2009, p. 153).

Otro de los elementos fundamentales, es el aporte del sociólogo y filósofo alemán Jürgen Habermas quien señala que el poder de la evolución socio-religiosa, converge en la ética universal, y esto subyace cuando se cimientan las grandes civilizaciones monoteístas y por consecuencia se plantea una pretensión de validez universal. En sus estudios menciona que la religión actualmente conserva su función expresiva-simbólica porque no se ha dado una completa lingüistización de lo sagrado, es decir, no se ha dado ninguna traducción del lenguaje religioso en términos seculares con la cual, podría tener cabida en el discurso de la sociedad moderna y pluralista, también manifiesta que en defensa del laicismo o del pluralismo la perseverancia del lenguaje religioso se ha presentado progresivamente en la política incluso relacionándose con las perspectivas socialistas del siglo XX (Habermas, 2006).

Las ciencias sociales esta presta a mirar como el sujeto de tener una experiencia mística, pasa a racionalizar la existencia de lo sagrado, evidentemente es un fenómeno que individualmente se repite en el creyente. Su valor investigativo radica en las significancias pluriculturales de la religión y las formas encontrar su existencia en lo público, configuradas por cada pueblo y cada cultura. Ahora bien, el lenguaje religioso independientemente del medio en el que llegue a trasmitirse, pretende orientar hacia una vida terrenal donde existan los rituales espirituales, es allí donde se materializa y se institucionaliza las expresiones y las experiencias de lo divino y lo sagrado (Velasco, 2002).

Desde la concepción de Max Weber (2010), al mostrar el fenómeno religioso en alusión al cambio, claramente permitirá comprender las manifestaciones actuales, es decir históricamente al surgir cierta racionalización que dejo la ilustración, se logró un cambio de lo radical religioso a la técnica de buscar la realidad a través de la ciencia, sin embargo, para Weber la religiosidad sigue siendo clave para la sociedad moderna, debido a que genera en las personas una regularidad de hábitos. Esto no podría ser posible si no existiese la principal fuente de comunicación que se complementa con los elementos del lenguaje.

El habla religiosa se resume en la idea de lo divino y lo sagrado, estas nociones comúnmente gobiernan las masas, aunque ideas trascendentales de religión pudieron tener origen en un individuo la comprensión radica cuando se transforma en la colectividad, pero de manera particular, aprendemos su naturaleza a través del análisis individual. Rastrear los orígenes de todos los fenómenos religiosos hasta las manifestaciones masivas parece limitar en extremo tanto las formas de influencia social sobre la religión como las fuentes de las que el hombre puede obtener su inspiración religiosa.

Paralelamente con los escritos de Weber, se puede reconocer las investigaciones que asemejan una concordancia con respecto a la función de la religión en la sociedad con los estudios de campo de Durkheim, lo cual pudo observar que:

La función real de la religión no es hacernos pensar, enriquecer nuestro conocimiento, sumar a las representaciones científicas de diferente origen y de diferente naturaleza, sino hacernos actuar, ayudarnos a vivir. Está se ha elevado por encima de su condición humana; piensa que está salvado del mal, sin importar la forma. Los creyentes que se han comunicado con su Dios no son simplemente un hombre que ve nuevas verdades que ignora; Es un hombre que puede hacer más. Siente más fuerza para soportar las dificultades de la vida o superarlas. (Durkheim, 1993, p. 98)

En definitiva las manifestaciones simbólicas comunicativas religiosas condicionan el comportamiento humano, estas pueden seguirse reproduciendo con el don de la palabra formados en el discurso ya sea en las representaciones culturales o incluso existiendo un pluralismo religioso, tendrá un efecto en las tradiciones místicas que se las racionaliza en la práctica de relatos , oraciones , gestos, invocaciones etc., como un sentido que representa el verdadero camino y el verdadero lineamiento moral. Desde la perspectiva del lenguaje cristiano se sabe proclamar la vida, muerte y resurrección de Jesús, además de proverbios, relatos históricos, parábolas que contribuyen con el testimonio, es decir compartir las vivencias y experiencias de cambio a otras personas.

2.5.2 Aportes de la Psicología

En primer lugar, se considerará viable, la reflexión de algunos presupuestos teóricos, que nos aportaran al esclarecimiento de la interrogante ¿Cuál es el factor cognitivo para hacernos obrar religiosamente?, expuesto de otra manera, se pretende encontrar el patrón que da sentido y orientación a la vida de un ser religioso desde los aportes de la psicología.

La importancia que le da el ámbito de la psicología en relación con el habla religioso se centra en el ser, que hace posible que la religión sea vista por sus diferentes matices. Nelsón Mafla (2013), afirma que un conjunto de necesidades biológicas y sentidos como la esperanza, el miedo o la alegría, no se podrán denotar, sin el ser que converge una orientación religiosa y una preferencia de devoción a una divinidad. (p. 434). Se pretende estudiar la percepción cognitiva, dado que la propia experiencia se trasmite a través del lenguaje.

Desde la perspectiva cognitiva social contemporánea a través de autores como Fromm, Maslow y Dewey se puede sustentar un sistema teórico coherente el cual parte de la llamada “teoría de la atribución”, enfocada en el psiquismo humano y de sus relaciones sociales, puesto que un psicólogo, no puede conformarse a estudiar la percepción cognitiva solo de un individuo. Esta teoría parte por las bases motivacionales que dotan de significado e impulso a la persona de fe, dentro de un contexto determinado, para que finalmente el estilo cognitivo que forma parte única de la persona lleve a preferir ciertos significados, sobre otros que también son razonables.

Desde el punto de vista de (Mill & Mellizo, 1986) la religión y sus formas de lenguaje son efectivas, ya sea en el plano individual o colectivo, porque “es psicológicamente útil para dar soporte emocional y cobijo al sujeto con desdicha, además de elevar la dignidad de la persona” (p.19), hay que dar una cosa por sentada, que el lenguaje religioso emocional aterrizar en la experiencia afectiva para que el efecto ocurra en la persona carente de fe.

El ser humano posee sus motivos para aferrarse a la vida, comúnmente arraigados con relación religiosa es por tal razón que las víctimas de los campos de concentración nazi, lograron tener esperanza, gracias a un conjunto de sentimientos fundamentales que se centraban en idea de una divinidad complementada con el deseo de volver a ver a sus familias y en el sueño de volver a tener libertad (Frankl, 2006).

Frank (2006), al preguntarse el origen o naturaleza de aquella voluntad de sentido, llegó a la conclusión que “el órgano de sentido es la conciencia, la cual descubre y localiza la razón que nosotros queremos ver, no obstante Frank descubrió que por naturaleza en cada ser hay una tendencia inconsciente hacia Dios” (p.111), aunque esta relación con Dios pueda ser inconsciente o reprimida o quizá oculta no deja de ser un misterio del cómo actúa en nuestro ser. Nuestro sentir depende de patrones asociados con los valores actitudinales como la búsqueda de control, la personalidad, la autoestima etc., dentro del estilo cognitivo. Es una respuesta que va más allá de estos valores expuestos incluso más allá de estudios neuroquímicos que traten los hemisferios, racionales e intuitivos.

2.5.3 Diversidad del habla religiosa

Se debe puntualizar que esta diversidad se refiere a las formas de expresión del pensamiento religioso reconocidas en el discurso y plasmadas por la fuente de primera mano cómo la Biblia, es decir que contiene una referencia apegada a la narrativa de las escrituras. Ahora bien, el habla religiosa según Paul Ricoeur (1990), está compuesta por los testimonios de fe y lo explica “no como un enunciado teológico especulativo, sino como expresiones que forman el discurso religioso, con matices simbólicos y en sentido poéticos, tan diversos como las narraciones, profecías, textos legislativos, proverbios, himnos, prelagarías u oraciones, formas litúrgicas, refranes sapienciales etc.”(p.53). Esta diversidad incide sobre manera en el lenguaje, por un contenido común que contribuye a la enseñanza de los llamados miembros de comunidad de fe, de ahí se puede notar la importancia unitaria y global de la trascendencia del habla religiosa, en la experiencia del hombre.

2.5.4 La metáfora y el símbolo

Como es sabido el lenguaje religioso simbólico, busca un sentido individual y colectivo de la vida, podemos reconocer que algunas prácticas habituales incluyen una dimensión simbólica, ya que se trata de hacer presente una ausencia, y un claro ejemplo está en la moneda que representa los bienes materiales no presentes. En la biblia hay representaciones ricas en simbolismos como la iglesia la esposa de Cristo, el espíritu santo en forma de paloma y muchas otras expresiones como las metáforas, por ejemplo, cuando el evangelio se refiere a los discípulos como pescadores de hombres, haciendo alusión, sustituyen la expresión de

llevar el evangelio como misión de salvación y persuasión a todos los rincones del mundo. El lenguaje bíblico sin lugar a dudas es un medio didáctico que instruye por el buen camino al carente de fe (Levoratti , 2013).

2.5.5 El relato (crónica y testimonio de salvación)

Desde los relatos del antiguo pueblo de Israel y de quienes en algún momento de la historia tuvieron que relacionarse con ellos en la guerra o de manera amistosa, englobando desde su gente, sacerdotes, profetas, reyes etc., apuntan siempre, al eje central de las escrituras, “el referente de Dios y la salvación” en este sentido en la diversidad narrativa, en la designación hiperactiva, en los dichos sapienciales que intenta buscarlo en el sentido de la vida, en la invocación, en la súplica, en el himno etc., expresa la circulación donde se nombra a Dios. El referente de la divinidad se focaliza de la misma manera en los escritos del nuevo testamento en la figura de Cristo y el espíritu santo, se deja comprender desde la finalidad de, condenación o vida eterna y la llegada del reino de Dios. Por otro lado, el testimonio expuesto en el relato, marca como la evidencia de cambio y veracidad a través de un ejemplo de vida en este caso, “el testimonio cuenta que de la convicción de un sujeto y el crédito asumido por otro sujeto acerca de la fe del testimonio del primero” (Ricoeur, 1990, p.112).

2.5.6 Parábolas

Es conocido por sus relatos breves no fantasiosos pero, si verosímiles a diferencia de las fábulas, estas son dramatizadas por personas. En la biblia se reconoce por ser un método exclusivo empleado por Jesús con el propósito transmitir enseñanzas conforme a los principios que rodean una fe auténtica. La muchedumbre escuchaba sus relatos precisamente porque eran fáciles de entender y se relacionaba con la gente sencilla del pueblo. Hoy en día gira en torno a la temática religiosa y cristiana. (Aquilino, 2014).

2.5.7 Proverbios

Pertenece a los libros poéticos de la biblia gracias a la antigua herencia de la historia de Israel escritas por el rey Salomón. En su contenido expresan palabras llenas de sabiduría y la vez sentenciosas. Su propósito inspira obediencia y reverencia hacia los principios de Dios. Se

dice que en la mentalidad hebrea, estos consejos memorables ayudaban a conocer la instrucción de la práctica de sus principios hacia la obtención de la madurez (Scannone, 2004).

2.5.8 Textos legislativos

Se caracteriza por conformar leyes, códigos y preceptos, dirigida al pueblo en segunda persona, como un mandato de Dios inspirado al profeta Moisés, un claro ejemplo es lo que se plasma en los diez mandamientos, sin embargo, muchas otras leyes eran estrictamente para el cumplimiento del pueblo de Israel. Hoy en día para un cristiano la observancia de la ley moral bíblica es una especie de espejo donde el creyente puede ver sus pecados y reconocerlos para rendir cuentas a Dios (Aquilino, 2014).

2.5.9 Profecía y lenguaje apocalíptico

Tiene características propiamente simbólicas por la proyección reveladora de los hechos bíblicos inspiradas por Dios al profeta para interpretar el pasado, presente y futuro por la predicación jesuánica del Reino. En la biblia los libros de profecía como Isaías, Daniel, Apocalipsis entre otros, muestran simbolismos en forma de oráculo o tiempo próximo, los acontecimientos que ya se cumplieron y están por cumplirse, también se habla del tiempo mítico transhistórico en la actualidad muchos se preguntan ¿Cuándo sucederá?, hoy, mañana, ¿tal vez otro día? (Scannone, 2004).

2.6 LENGUAJE RELIGIOSO EN LA POLÍTICA

Es indispensable señalar la trascendencia de la iglesia y su forma lingüística con el devenir del tiempo. Al observar el panorama histórico, la iglesia católica romana se consolidó como el actor principal de la religión en América Latina, configurando la cohesión social y el sistema político gracias a la difusión de sus dogmas como uno de sus principales objetivos. En efecto, desde la organización agraria, industrial, preindustrial y hasta el presente “la religión siempre ha jugado una función legitimadora de la realidad social (status quo) o promotora social, función protestataria en la terminología de la sociología francesa de la religión, así como ordenadora del ethos cultural de los pueblos” (Campos, 2010, p. 4).

De acuerdo con Estrada (2003) “hubo que esperar a la mentalidad ilustrada para que comience a diferenciarse entre lo religioso y lo político, así como las críticas de legitimación de la guerra en nombre de Dios, se dieron en la España imperial del siglo XVI” (p.129). No podemos dejar de tomar en cuenta que la iglesia ejercía un poder detrás del trono, por ello se enfrentó a una separación con el estado por una serie de factores, que principalmente se lo otorgaron a la época ilustrada y la influencia ideológica de la revolución francesa.

El panorama del nuevo mundo, en gran parte de América latina, se caracterizó por la gran difusión evangelizadora de la iglesia a los nativos originarios que pese a que tenían su propia manera de ver la religión, con el pasar del tiempo, la permanencia y persistencia de la iglesia quedó impregnada “como un factor sociocultural de primer orden al ejercer funciones sociales de difícil sustitución y teniendo claras repercusiones políticas que las hacía sumamente importantes para el Estado y la sociedad civil”, (Estrada, 2003, p. 126), por lo tanto, las iglesias se convirtieron en las instituciones dominantes y la religión en el cuerpo inspirador de costumbres, leyes, educación y tradiciones.

Tomando en cuenta la estructura de un estado, distinguidos por lo menos desde el panorama occidental en la modernidad, los procesos de secularización, el nacimiento de las ciencias sociales y políticas se logra una división del trabajo humano, donde lo religioso fue quedando relegado a la esfera privada y lo político al ámbito de lo público. Esta separación pronosticaba contando con toda la diversidad cristiana un efecto de consolidar un pluralismo religioso, aun así, se afianzaba en los límites de lo privado, no solo en aspectos de confesionalidad sino también relacionado con ideologías (Campos, 2010).

La diversas fuentes bibliográficas que tratan el tema han demostrado la existencia de ciertos elementos que encajan en dicha relación, los diferentes autores concernientes a lo religioso o político no dan una sola definición aceptada a lo que se refiere al uso del lenguaje religioso en la política. Ahora bien, en cierto punto debe existir cierta comprensión entre ambas o posibles intercambios simbólicos en la relación de lo religioso y el discurso político como lo postula Clodovis Boff.

Busca el sentido la realidad con un carácter relativo del discurso teológico que se distingue de la naturaleza absoluta del sentido (de fe) de modo que no llega a ser un

lenguaje absoluto sobre lo político, sino más bien destacando la causa última y trascendente de la praxis cristiana en el campo político que busca la humanización del hombre y la instauración del Reinado de Dios (Clodovis Boff, 1981, p. 278).

La epistemología de Clodovis deduce que son mezclas semánticas, además los hechos trascendentales que nos condujeron a la modernidad tienen la potestad de normarlo o marcarlos limítrofemente, aunque como menciona Campos en América latina los procesos de modernización capitalista no derivaron en un secularismo a ultranza como en Europa (Campos , 2010).

No cabe duda que el lenguaje religioso en la política no es espontáneo, ya que como lo vimos anteriormente intervienen un cúmulo de factores internos y externos los cuales coaccionan, la actividad política. Desde la experiencia de Estrada (2003) “el individuo asimila la religión por ósmosis sociocultural”(p.124), es decir que hay cierta difusión indirecta de los conocimientos religiosos que se incorporan en la concepción ideológica de la persona, por ende se presupone que ocurre lo mismo en el acto político por la unión intrínseca del lenguaje, es evidente, que tal osmosis en palabras prácticas se puede ver a través de la experiencia de otros en el sentido de como las personas adquirimos conocimientos de carácter religioso.

En la posición de (Rojas, 2013), el lenguaje es tomado incluso en las perspectivas socialistas, pese a que el liberalismo y marxismo han tenido sus fuertes resistencias. Uno de los casos más llamativos para el autor fue la del expresidente de Venezuela (Hugo Chávez 2006), que citando los pasajes del profeta Isaías decía “Ay de los que juntan casa con casa, y añaden campo a campo hasta que no queda sitio alguno, para así habitar ustedes solos en medio de la tierra” (Isaías 5,8), refiriéndose a los temas económicos de los monopolios. Las intenciones claramente muestran una inclinación por la justicia de la verdad bíblica para poder fortalecer desde la política la esperanza de fe en el futuro del país .

CAPÍTULO III

3. METODOLOGÍA

3.1 Diseño de investigación

El diseño de investigación es no experimental, debido a que se emplea una observación del fenómeno contextual en el que se desarrolla, es decir no existen intenciones de manipular las variables o alterarlas, pero sí analizarlas de manera ordenada recopilando la información basados en conceptos y categorías de análisis, que permitirán adentrarnos en el campo de la reflexión crítica.

3.2 Tipo de investigación

Para poder entender los lineamientos metodológicos que comprende esta investigación se ha tomado palabras de Roberto Sampieri, de su obra metodología de la investigación sobre el tipo descriptivo.

Se centra en explicar por qué ocurre un fenómeno y en qué condiciones se manifiesta o por qué se relacionan dos o más variables, además se busca especificar las propiedades, las características y los perfiles de personas, grupos, comunidades, procesos, objetos o cualquier otro fenómeno que se someta a un análisis (Sampieri , 2014, p.92).

Además, se emplearán diferentes tipos de investigación como la bibliográfica y documental tomando en cuenta la verificación en un sentido objetivo y no especulativo, ya que, gracias a las fuentes teóricas de diferente índole se prescribirán parámetros que sustentarán un criterio científico para la construcción de la investigación.

3.3 Nivel de investigación

Se toma en cuenta un nivel perceptual de carácter exploratorio, en las Ciencias Sociales comprende el estudio cualitativo. En esta temática se basa en describir la influencia del

lenguaje religioso en el entorno de la política ecuatoriana, se considera una técnica flexible porque el fenómeno no está claramente definido.

3.4 Métodos

Se empleará la hermenéutica crítica, ya que propone “el asunto de la verdad y no solo la coherencia interna de los símbolos, para ser recolectora del sentido, sino también, para ser lucido y post crítico se deberá mover en el círculo hermenéutico” (Ricoeur,2008, p. 11). Esto se aplicará en los textos y en las transcripciones discursivas. Además, construirá un contexto histórico como punto de partida para contrastar el espacio tiempo y los posibles patrones característicos en la discursiva política religiosa en el Ecuador del siglo XXI.

3.5 Técnicas e instrumentos

Para las técnicas e instrumentos se tomó en cuenta la observación indirecta, es decir, recopilar datos sobre las características y propiedades de un individuo, fenómeno o situación en particular, con este método, el investigador no examina el fenómeno por sí mismo, sino que corresponde a las impresiones de fuentes secundarias informativas que se denominan genéricamente unidades conservatorias como son los documentos, bibliografía, publicaciones, estados del conocimiento, tesis, resúmenes, reseñas, fuentes electrónicas situadas en la red web, etc. Por consiguiente, los instrumentos que se desarrollaron en la investigación constan de; controles de lectura, clippings (recortes de prensa en forma de noticia), registro de observación y reportes de entrevistas.

CAPÍTULO IV

4. RESULTADOS Y DISCUSIÓN

4.1 IDENTIFICACIÓN DE LOS POLÍTICOS QUE HACEN USO DEL LENGUAJE RELIGIOSO

Este apartado hace un breve recuento histórico de la coyuntura política ecuatoriana vista desde los protagonistas políticos seleccionados por contener en sus discursivas el habla religiosa. No es una mera coincidencia que se los denomine populistas por su gran tendencia para recoger a la mayoría de gente que no es escuchada, sino también porque dentro de sus estrategias retóricas, han complementado cualquier circunstancia para accionar dicho lenguaje dentro de los marcos argumentales propios de una fe arraigada en la tradición cristiana católica.

Tabla 1. Autores principales de la política ecuatoriana que hacen uso del lenguaje religioso.

Líder o potencial candidato	Partido o movimiento político
Abdalá Bucaram	Anterior: Partido Roldosista Ecuatoriano (PRE)- (1983-2014). Posterior: Fuerza Ecuador (a partir de 2017).
Álvaro Noboa	Partido Renovador Institucional Acción Nacional (PRIAN).
Rafael Correa	Anterior: Alianza País (2006-2008), Revolución Ciudadana (2018). Posterior: Fuerza Compromiso Social (a partir de 2018).

Fuente: CNE (2016). Elaboración propia.

4.2 ABDALÁ BUCARAM ORTIZ

Viene al mundo un 4 de febrero de 1952, de origen guayaquileño, fue el hijo de Jacobo Bucaram Elmhálin y Rina Ortiz. Su educación de ambiente religioso lo curso por el colegio Cristóbal Colon, con dirección de los padres salesianos, posteriormente sus estudios

superiores los culmina en la Universidad Estatal de Guayaquil, graduándose de abogado. Obtiene experiencia política desde 1979 ocupando cargos de general de la policía en Guayas, consejero administrativo, asesor de la inspectoría general de la nación y alcalde de Guayaquil. Los medios periodísticos señalaban la acogida temprana de Bucarám en la función pública gracias a su hermana Martha Bucaram, esposa y primera dama del fallecido presidente Jaime Roldós, además su trayectoria política tenía de renombre a su tío Asad Bucaram antiguo alcalde de Guayaquil en 1962 y líder del movimiento concentración de fuerzas populares, que mantenía fuerte oposición a los gobiernos militares de Rodríguez Lara (Freidenberg, 2003).

Después de los desafortunados sucesos de aviación del expresidente Jaime Roldós junto con su hermana, el 24 de mayo de 1981, y el fallecimiento de su tío Assad el mismo año, su carrera política toma un rumbo diferente, por el evidente legado que quería asumir. Para ello Abdalá ya se había desafiliado del CFP y formaba parte del PCD “Pueblo Cambio y Democracia”, aquel partido fundado por Roldós, con el objetivo de reducir el poder de Asad y controlar los embates de los legisladores. En estas instancias El abogado Bucaram Ortiz busca tener el protagonismo del partido creado por su cuñado. Al no tener la atención debida, decide apropiarse de la figura de Roldós, precisamente para crear en 1982 un nuevo movimiento llamado Partido Roldosista Ecuatoriano PRE, que es registrado en 1983 para ser líder indiscutible. (Ortiz , 2017).

Este entorno evidentemente no pudo ser posible gracias al ideal nacionalista y político de su cuñado. En varias entrevistas Bucaram Ortiz mencionaba que además de llegar a formar parte de su familia, lo consideraba y lo admiraba como un líder nato, es así que “la figura de Roldós para su campaña electoral fue clave para su liderato y con ello consiguió ocupar un espacio ideológico y de competición que estaba disponible, aglutinando a sectores diversos identificados con la figura de Roldós.” (Freidenberg ,2003, p.98).

4.2.1 Antecedentes electorales

Abdalá Bucarám, inicia su proyecto electoral como candidato a la alcaldía de Guayaquil en enero de 1984, pero en noviembre del mismo año fue impuesta una condena a cuatro días de

prisión por difamación al entonces presidente Febres Cordero, líder del Partido Social Cristiano (PSC) y meses después fue acusado del mismo delito en relación con las fuerzas armadas. Como estrategia para evitar represalias, optó por el exilio a Panamá el 15 de septiembre de 1985. Durante dos años continuó al frente de su partido político y se declaró un perseguido de sus adversarios políticos, inclusive fue retenido por portar drogas en su vivienda, asegurando que Cordero ideó un complot en su contra, después el congreso le otorgaría una amnistía en septiembre de 1986 (Vergara , 1989).

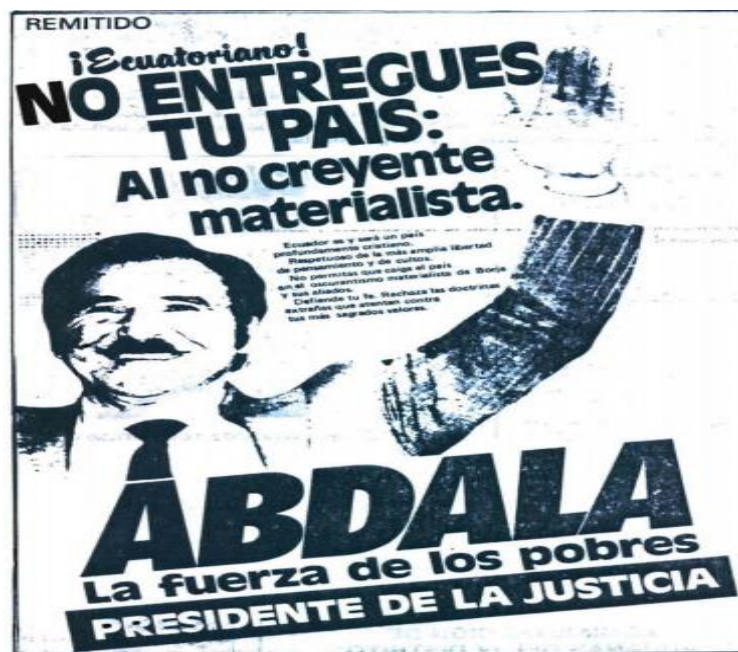
El exalcalde se postuló a la presidencia en 1988, siendo el candidato menos esperado al posicionarse en segundo lugar con un 17,6%, derrotado por Rodrigo Borja en segunda vuelta con un 46%. Para julio de 1988, se le acusa por malversación de fondos cuando ejerció su función municipal, por lo que optó por regresar a Panamá, pero luego se le retirarían los cargos y vuelve al país en 1990. Para los comicios de 1992 obtiene el tercer puesto, tras los candidatos Sixto Duran Ballén y Jaime Nebot, sin embargo, la participación del PRE en el parlamento se acrecentaba (Ortiz , 2017).

Se destaca la gran campaña realizada por los funcionarios del PRE, con la pintura de murales en calles estratégicas de las ciudades, la distribución de folletos de puerta en puerta, ampliando aún más la figura del candidato. Esto se resume en el clientelismo popular, que en el caso de Bucaram pasó de las plataformas a los mítines, para terminar en las urnas donde el ciudadano tiene el poder de decisión. En concreto el favoritismo político se entiende como “consecuencia de una relación de intercambio personal, en el campo de la política, que se establece voluntaria y legítimamente, en el marco de la ley, entre quienes pueden ocupar cargos públicos” (Corzo , 2002, p. 14).

Bucaram retoma cierta confianza política y decide candidatearse por tercera vez a la presidencia, haciendo binomio con Rosalía Arteaga, para ello el PRE toma parte activa en la oposición a una inesperada alianza en el parlamento con Febres Cordero, líder del PSC, mientras tanto Bucaram se afianzaba en la actividad empresarial en la importación de bienes de consumo, la producción agrícola, y los medios de comunicación. En la edición electoral de 1996 su estrategia fue invertir enormes sumas de dinero en el marketing electoral y la

alianza del voto indígena, sumándole sus discursos manejados por su carácter excéntrico con un discurso mesiánico, nacionalista y antiimperialista para que finalmente pueda alcanzar la presidencia

Imagen 1. Volante Promocional Electoral (Abdalá Bucaram).



Autor: PRE, 1988.

4.2.2 Turbulenta carrera presidencial

Abdalá Bucaram apuntaba a puertas del siglo XXI un cambio significativo para el país o al menos parecía serlo con propuestas que difícilmente llegaron a cumplirse. Estos ofrecimientos llegaron como una esperanza para los más necesitados, debido a que su discurso se centraba en el llamado populacho quienes conforman las mayorías sociales, de la misma manera en el sillón presidencial ya para el 10 de agosto de 1997 expresaba hacer un ajuste económico, social y político, además de mejorar las relaciones con el Perú, no obstante en su corta trayectoria presidencial se vio envuelto por situaciones de desviación de fondos, casos de nepotismo, malas decisiones en el sistema financiero internacional, y el descontento de la gente reflejado en los paros a causa de los recortes a los subsidios, de gasolina, gas,

electricidad y la creación de nuevos impuestos, por lo que circunstancialmente lo orillaron a su destitución (Vergara , 1989).

En febrero de 1997, con iniciativa del Partido Social Cristiano se presentó un alegato por Franklin Verduga en el congreso nacional en el cual manifestaba la incapacidad mental del presidente para gobernar el país. De un total de 82 diputados, 44 apoyaron la moción, dando como resultado la sustitución del cargo y quedando de vacante la presidencia de la república. El gobierno de Bucaram Ortiz duro en el cargo presidencial un lapso corto de seis meses entre agosto de 1996 y febrero de 1997, aunque los partidarios de Bucaram alegaban que no se presentó un examen médico y se tomó la decisión con una votación no tan mayoritaria, más adelante, Rosalía Arteaga vicepresidente de Bucaram toma el cargo por dos días, posteriormente los diputados eligen como presidente interino a Fabián Alarcón, perteneciente al Frente Radical Alfarista (FRA) (Freidenberg, 2003).

El 7 de marzo de 1997 inicia en contra del expresidente un proceso penal, acto seguido, el 24 de abril se emite una orden de captura. Previendo las acusaciones que se le harían en su contra, el exmandatario solicito asilo político en Panamá, por tercera vez. Los años posteriores demostraron que mantenía cierto interés por incursionar nuevamente por la política, sea el lugar donde se encuentre con el propósito de obtener a su favor un ambiente propicio para su retorno. Su regreso truncado en 2005, posibilitado por la anulación politizada de sus sentencias, generó la protesta social que derrocó al entonces presidente Lucio Gutiérrez (Vergara , 1989).

4.3 Uso del lenguaje religioso en el discurso de Abdalá Bucaram

Tabla 2. El hombre que cree en Dios (Abdalá Bucaram).

ESPÍRITU MESIANICO	
Uso de lenguaje religioso N°1	Contexto:
<p>“Ahora que llegué a la segunda vuelta se atreven a decirme si ganas no serás presidente. No, presidente de la República va a ser un señor, un estadista, un caballero, ¡Abdalá! Bucaram, que es tan duro, pero que es una mezcla de amor, de afecto, de cariño, es una mezcla de todas las cosas, es un hombre profundamente honesto, serio, un hombre que cree en Dios, porque hasta la Biblia lo dice: el que cree en mí, vivirá para siempre, ¡el que no cree en mí morirá!, para siempre” (Bucaram,1988).</p>	<p>Es una entrevista realizada en las inmediaciones del canal 10 (TC televisión) en la emisión de “frente al país” el 1 de mayo de 1988 faltando 7 días para llevarse a cabo la segunda vuelta presidencial. Fue transmitido a nivel nacional y dirigido por el moderador Jimmy Jairala y los panelistas Lcdo. Aguayo, sub director del diario el Telégrafo y el Ec. José Larrea. Este programa tuvo el propósito de tocar temas de suma importancia en torno a la administración en el caso de llegar a ser presidencia. La respuesta a esta cuestión, parte de la pregunta relacionado con los valores morales ¿Qué valor espiritual y que valor moral, otorgaría usted si llega a la Presidencia de la República, precisamente a esa condición de presidente de la República? (Lcdo. Aguayo).</p>
<p>Análisis:</p> <p>Estas declaraciones dejan entrever más allá de lo ético y lo sagrado, una potencia perlocucionaria de un modelo utópico de ser presidente. En relación con su ideal católico, cita un pasaje bíblico registrado en (Juan 11;25;26 Nueva Biblia Latinoamericana 2005), El que no cree en mi morirá, se apega a un significado, paradójico y a la vez hiperbólico que encierran dos declaraciones (El que cree y el que no cree) que aparentemente son contrarias a la lógica, sin embargo muestra el paradigma del reino de Dios y la salvación ,visto desde la dimensión bíblica, son dos grandes verdades que sirven para reflexionar profundamente una decisión importante, aunque al parecer Bucarón Ortiz lo utilizo con el objetivo de que lo identifiquen como un creyente y seguidor de Cristo.</p> <p>Para Pinho (2020), el mesianismo político tiene una base religiosa que gestiona el habla mediante los signos, símbolos y el llamado de una voz a la conciencia religiosa. Estos pueden ser llamativos para llenar o sustituir la pérdida abundante de conciencia. Emplear contrastes sugestivos del reino de Dios y la vida terrenal con bases religiosas, hace que sea más sencillo la aprobación de las formas conductuales, porque simplemente forma parte de mayoría de la gente humilde, quiere decir que el propósito de esta expresión, podría estar enfocada en la apelación masiva de la conciencia de lo que se considera divino y la mejor elección para los ciudadanos, ya que se presenta como un instrumento de Dios para llevar a la victoria escatológica, donde Dios es protagonista en el pasado presente y futuro.</p>	

Fuente: Elaboración propia, basado en registro de Tc televisión, programa “frente al país”

Tabla 3. Las ofensas a nuestro señor (Abdalá Bucaram).

ESPÍRITU MESIANICO	
Fragmento del discurso N°2	Contexto:
<p>“Recuérdese de la historia de Cristo, los pasajes bíblicos se repiten; el sorteo del manto sagrado, cuando vulgares y desesperados asaltantes se dividían los poderes para combatir a Nuestro Señor; la lanza en el costado, cuando ofendían, hería y lanzaban dicitos y ofensas a Nuestro Señor Jesucristo. Recuérdese de la lavada de manos de Poncio Pilatos, esos pasajes bíblicos se repiten. Hoy hay una serie de mercenarios que lanzan epítetos: un tal Cueva Jaramillo, dice que "Bucaram es un animal irracional" y ¿eso no es ofensa?, el Dr. Huerta, un buen hombre, no sé qué le pasa, dice que Bucaram es un degenerado sexual, ¿eso no es ofensa?" (Bucaram,1988).</p>	<p>En la ciudad de Quito se realizó una entrevista radial en los predios de Noti Hoy, el 10 de marzo de 1988, con la invitación de Abogado Bucaram Ortiz, tras ser el candidato sorpresa, en los procesos seccionales del 31 de enero de 1988 y en la que consecuentemente quedo para la segunda vuelta, contra el candidato Rodrigo Borja. Las preguntas giraron en torno a las políticas de gobierno, hasta llegar a la pregunta referente a libertad de prensa ¿Abogado, ¿cuáles son sus premisas y pensamientos respecto a la libertad de prensa? (Participación de colega locutor en Noti Hoy- Eddy Brown).</p>
<p>Análisis:</p> <p>El candidato, enseguida menciona una palabra clave, “Recuérdese” para llevarnos al mundo del relato, “habiéndolo crucificado, se repartieron sus vestidos echando suertes” (Mateo 27;35- La Biblia de las Américas 1997), enseguida reconoce que el relato de la crucifixión guarda una semejanza con el presente, por ejemplo, Cristo como el que padeció toda clase de injustas burlas, insultos, pero no dijo una sola palabra. La intención de Bucaram era la de interconectar la figura de mártir de Jesús, con la persecución política, la cual tuvo que padecer, añade que recibió dicitos burlas, es aquí donde repite la misma pregunta retórica o erotema con cierta ironía, para sugerir que las ofensas no se acercan a la libertad de expresión, de la misma manera rememoraba los poderes fácticos que se dividen el control gracias acciones ilícitas y el mayor de ellos el que se lava las manos y no hace pública las ilegalidades, en alusión a Pilato.</p> <p>Exploremos un poco la idea del mesianismo de Bucaram, contiene una complementariedad discursiva entre los individuos que integran un sentido unificado, es decir la compatibilidad de la fe, hace que involuntariamente adopten la idiosincrasia de cierto contexto homogéneo. De ahí que, con su estilo didáctico, se inmiscuye en los sentidos inherentes de los ciudadanos y los inspira, de cierta forma es una agudeza emplear un campo cognitivo, emocional y analítico (Carretero, 2009).</p>	

Fuente: Elaboración propia a partir del registro Radio Centro “Noti Hoy”

Tabla 4. Regresa junto a mi pueblo y sálvalos (Abdalá Bucaram).

ACERCAMIENTO A LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN	
Fragmento del discurso N°3	Contexto:
<p>“Un día soñé con la Virgen que me dijo ya eres libre, regresa junto a mi pueblo y sálvalos de la miseria. Te unirás a los perseguidos y formarás una patria libre, vencerás a un no creyente, porque el mismo diablo lo viste de bueno” (Bucaram,1998).</p>	<p>Este es un extracto introductorio de una canción que acompañaba para promulgar su imagen para las elecciones de 1998 y 1996. En muchos de sus espacios contratados, con ironía decía por eso me llaman loco, por ser amante de los humildes, luchador protector y hacedor de cosas buenas, desterrado y torturado por los oligarcas. En este espacio publicitario se figura así mismo como un profeta quien recibe una revelación de la Virgen María por medio de un sueño, él tenía que volver al país tras estar en el exilio y llegaría para triunfar en las elecciones venideras.</p>
<p>Análisis:</p> <p>Bucaram asegura tener una revelación de la Virgen, semejante aquellas experiencias que los profetas bíblicos tenían por medio de un sueño. Se presenta como un emisario digno de padecer las injusticias, como el mismo hecho de ser perseguido político, pero que se levanta como un caudillo para aplacar las injusticias. El mensaje de esta aparente revelación sugiere que no viene de él, sino que vale por encima de la palabra del hombre, porque se dirige prioritariamente a las modalidades de una comunidad de fe. Bucaram hace alusión a la libertad y a la misión para formar un grupo común con un mismo sentir, el de vencer al no creyente, refiriéndose a Rodrigo Borja, ya que en reiteradas entrevistas lo ha calificado como un ateo, como el diablo que también es símbolo de engaño y de maldad, un rasgo que Adolphe Gesché (1992), lo asocia con la teología de la liberación por su aportación al recuperar esa percepción del bien vs el mal.</p> <p>En este sentido se enfoca en las desgracias, miserias y la persecución que libra el remanente, liderado por el diablo, resulta fundamental en la praxis cristiana y la credibilidad de una divinidad, porque es inherente del pueblo. De cierta manera, presenta la narración, la metáfora y el símbolo, porque parte tanto del lado de la revelación o misterio de la manifestación de la Virgen, para aplicar el aspecto de la confesión y el testimonio por el hecho de ser un instrumento para llevar un mensaje, se puede considerar un sometimiento involuntario, usando elementos de dominación tradicional porque vincula razones de piedad. En suma, se pudiera decir que este fragmento identifica a Bucaram como un líder sacrificado, un mártir, un mesías, no obstante, salta a la vista y se resalta el propósito que conlleva la teología de la liberación.</p>	

Fuente: Elaboración propia a partir de las- Representaciones religiosas en el populismo latinoamericano (Rosero, 2019).

Tabla 5. Represento el Cristo de los pobres (Abdalá Bucaram).

ESPÍRITU MESIANICO	
Uso de lenguaje religioso N°4	Contexto:
<p>“Represento el Cristo de los pobres. “A mí no me quieren porque sea loco o patán; a mí no me quieren porque en este Ecuador hay dos Cristos: el uno con la corona de diamantes y el otro con la corona de espinas, el uno con el manto de lujo y el otro con el manto usado” (Bucaram,1988).</p>	<p>El fragmento es extraído de un informativo para el diario el Comercio, el 5 de mayo de 1988 en la ciudad de Quito. Se centra en el contexto de las elecciones presidenciales del 31 de enero, exactamente 3 días antes de efectuarse la segunda vuelta el 8 de mayo de 1988. Bucaram se refería a sus adversarios políticos (Borja y Sixto), diciendo que ellos nunca podrían entender las necesidades del pueblo.</p>
<p>Análisis:</p> <p>Emplea el recurso estilístico de la metáfora al revestir una idea en semejanza, cumple un papel referencial tanto en ilustraciones bíblicas, como históricas. La corona de diamantes propio de los reyes acomodados y la corona de espinas que es representado como un símbolo cristiano de la pasión de Cristo (Marcos 15;17-RVR 1960), expone una estrategia enfocada en los modelos figurativos, ya que se apoyan mucho más allá de las representaciones imaginativas y conceptuales. Por otro lado, figurarse como un enviado de Dios subvierte el total de marcos argumentales que portan los creyentes para legitimar su proyecto político, porque asegura venir en nombre de Dios.</p> <p>“Represento al Cristo de los pobres”, plasma la idea de que es el único elegido que es un hombre dotado por un don extrahumano con la misión de liberar a la nación, de guiar por el buen camino a aquellos que precisamente son olvidados y por lo tanto incapaces de sus propias fuerzas cambiar la realidad. Este mesianismo enfrenta con coraje y martirio una cierta analogía a Cristo que inevitablemente se dirige al calvario, pero aun así lo hace por el bien del pueblo (Guerrero, 2002).</p>	

Fuente: Elaboración propia a partir del registro del Diario el Comercio 1988.

4.4 ÁLVARO NOBOA PONTÓN

Descendiente de Don Luis Noboa Naranjo conocido por ser el mayor exportador de banano en todo el Ecuador a raíz de boom bananero de 1948. Su madre Doña Isabel Pontón Ávila se destacó por sus labores sociales y humanitarias. Fruto de su relación procrean a cuatro hijos y entre ellos Álvaro llega un 21 de noviembre de 1950 como ciudadano guayaquileño para ser el segundo varón (Castellanos, 2015).

Según las memorias del propio Noboa (2013), daba a conocer aspectos que muchos no conocían. Su formación primaria lo cursa por el colegio San José La Salle de los hermanos cristianos, mientras tanto su padre dueño de una gran reputación se relacionaba con gente del mundo de los negocios y la política. Después de culminar sus estudios escolares su padre decide enviarle a estudiar a Europa en el año de 1964 pasando primero por el colegio Mielfield de Glastonbury para familiarizarse con el idioma y después se traslada a Suiza para matricularse en el colegio Le Rosey, considerado el mejor colegio del mundo en aquellos tiempos. Allí no solo recibían a estudiantes con alto intelecto, sino también llegaban a estudiar príncipes, hijos de magnates multimillonarios, de presidentes y políticos de todos los rincones del mundo.

A su regreso al Ecuador, revalida sus estudios para graduarse de “Filosóficos Sociales” en el colegio San José La Salle, y más adelante elige la carrera de jurisprudencia en la Universidad Estatal de Guayaquil, para que con la ayuda de su padre inicie al mismo tiempo su carrera empresarial, aunque con iniciativa propia se inmiscuye en el corretaje de bienes y servicios. Según Noboa (2013) a los 22 años experimenta la peor experiencia en el contexto de la dictadura de Rodríguez Lara en 1973, ya que fue retenido para después ser interrogado y torturado, con el fin de obtener información importante de las cuentas internacionales de su padre y de las relaciones políticas que su familia mantenía con el ingeniero Febres Cordero y el señor Enrique Ponce Luque, cuenta que, tras enfrentarse a la muerte, nunca más volvió a tener miedo y se aferró más a Dios.

A la edad de 25 culmina sus estudios de abogado, carrera que nunca ejerció, puesto que le apasiona más el mundo de los negocios, es así que funda la Asociación de Corredores

de Bienes Raíces ACBIR y en el año 1976 crea la fundación acción Mancomunada del pueblo en Guayaquil una de tantas otras que fundaría más adelante, esto lo llevo a ser reconocido por sus labores filantrópicas, dándose a conocer aún más en el medio popular, tiempo después realiza cursos superiores en administración y gestión de empresas en Nueva York. A medida que amasaba su fortuna, se adjudicaba nuevas empresas. Tras el fallecimiento de padre en 1997 adquiere el 25% de las acciones del comercio bananero y lo duplica. Se hace cargo de (Fruit Shippers Ltd), Grupo de empresas Noboa y Corporación Noboa que suman más de 110 compañías en Ecuador y al rededor del mundo, convirtiéndose en el empresario más rico del Ecuador (Pástor , 2015).

4.4.1 Trayectoria política

En agosto 1996 fue nombrado como presidente de la junta monetaria del Ecuador, cargo que lo ocuparía hasta febrero de 1997. Para el año siguiente postula su candidatura con el auspicio del Partido Roldosista Ecuatoriano para quedar finalista, sin embargo, pierde la elección contra Jamil Mahuad perteneciente al movimiento Democracia Popular, aunque por dos meses no pudo aceptar su derrota y los reclamos callejeros de sus seguidores no se hicieron esperar. Los medios nacionales anunciaban que se habría gastado un estimado de diez millones de dólares en su campaña, de aquí en adelante se emplearía la misma estrategia de inversión incluido el clientelismo para sus campañas siguientes (Castellanos, 2015).

Tras su fallido intento por alcanzar la presidencia, resuelve por separarse del partido liderado por Bucaram, así como rescindir de su amistad, para ello ya había decidido crear un nuevo movimiento llamado “Partido Renovador Institucional de Acción” (PRIAN) con el cual se vuelve a candidatizar para los comicios del 2002, enfrentándose a la candidatura de Lucio Gutiérrez de la Sociedad Patriótica, repitiéndose el libreto de segunda vuelta y su consecutiva derrota. Para aquellas instancias el PRIAN cuenta con un importante bloque legislativo, para formar parte de la mayoría que ceso a la corte y nombro una nueva, presidida por el amigo íntimo del empresario, Guillermo Castro Dáger, conocido también como el Pichi y bajo este seudónimo se bautiza la Pichi Corte, de esta manera el partido logra consolidarse entre la más importante del país.

El discurso que empleaba para su campaña se caracterizaba por representar rasgos populistas y de antisistema. Era evidente que se lo podría representar con una figura mesiánica gracias a sus labores filantrópicas, como los recorridos de las brigadas médicas y las fundaciones que hablaban de su nobleza. Para las visitas de campaña no pudo faltar el clientelismo, ya que regalaba colchones, electrodomésticos, víveres, camisetas, entre otros artículos útiles para la población de escasos recursos, además logra una presencia mediática gracias a la mercadotecnia electoral, lo cual le sirvió para poder estar presente en los primeros lugares de popularidad y para las posteriores elecciones presidenciales.

Su obsesión por alcanzar la presidencia lo lleva por tercer intento a la presidencia en noviembre del 2006, esta vez con un reestructurado partido Adelante Ecuatoriano Adelante. Fue la primera vez que logra quedar en el primer lugar con un 26% por encima del 22% de Rafael Correa. Este resultado no le alcanzó para ganar de manera directa, ya para segunda vuelta, declaran ganador al economista con un 56% de los votos, por debajo del empresario que alcanzó un 43%. El siguiente año opta por candidatearse para asambleísta y logra ser elegido, no obstante, por no haber presentado la declaración patrimonial, fue destituido de su cargo, más adelante para los comicios presidenciales de 2009 y 2012 se vuelve a medir frente al líder de Alianza País, reencontrándose con la derrota consecutiva (Recalde , 2007).

Imagen 2. En gesto de oración (Álvaro Noboa).



Autor: Diario La Hora, 2006.

4.5 Uso del lenguaje religioso en el discurso de Álvaro Noboa Pontón

Tabla 6. Padre nuestro que estas en los cielos (Álvaro Noboa).

ESPÍRITU MESIÁNICO	
Uso de lenguaje religioso N°1	Contexto:
<p>“Recemos un padre nuestro por su pronta recuperación, Padre nuestro que estas en el cielo santificado sea tu nombre, venga a nosotros tu reino, hágase tu voluntad en la tierra como en el cielo, perdona nuestras ofensas como nosotros también perdonamos a los que nos ofenden, danos el pan de cada día, no nos dejes caer en tentación y libranos del mal Amén.” (Noboa ,2006).</p>	<p>Álvaro Noboa visita Manabí el 24 de octubre del 2006 por motivos de campaña electoral para las elecciones presidenciales del 15 de noviembre. El candidato hacía pública su labor humanitaria, pareciendo incluso un mesías o un sanador y repetía la frase Gloria a Dios. Como si fuese un líder religioso les imponía las manos en la cabeza a dos personas enfermas en silla de ruedas que se le acercaron a la vez que ordenaba a un encargado con chequera y billetes en mano que les regalase dinero.</p>
<p>Análisis:</p> <p>Noboa se presenta ante el público como el mesías, mediador y carismático que logra cierta empatía al articular, lo que Bourdieu (2006) resalta como los medios de salvación. En esta ocasión el candidato dirige la oración del padre nuestro, al frente de todos sus simpatizantes en favor de unas personas delicadas de salud, que se le acercaron en silla de ruedas. Como bien es conocido este tipo de plegarias modelos por los fieles se las conoce al dedillo, al analizarla se puede reconocer la figura literaria del paralelismo retórico, porque en sus líneas el centro literario es la súplica que interconecta con el reino de Dios, de la misma manera, se reconoce que la estructura del padre nuestro se repite con otros elementos, es así que se convierte también en una experiencia viva de la explicación del credo en ese sentir común de la fe cristiana -católica.</p> <p>Noboa dirige la oración por tres ocasiones, aquella oración modelo que Jesús enseñó en el sermón de la montaña registrado en (Lucas 11:2,4 RVR 1960) y conexas con (Mateo 5:5,8 RVR 1960). Esta no fue la primera vez que el empresario y candidato a la presidencia dirigía una oración frente a sus seguidores, muchos han señalado su incapacidad de dirigir un simple padre nuestro, ya que en otros videoclips se le escucha dirigiéndola de una manera incorrecta.</p>	

Fuente: Elaboración propia a partir de las Decisiones Presidenciales- Documental de Álvaro Noboa emitido por Ecuavisa 2006.

Tabla 7. La misión que Dios me ha dado (Álvaro Noboa).

ESPÍRITU MESIÁNICO	
Uso de lenguaje religioso N°2	Contexto:
<p>“Yo soy un guerrero de Dios, mi misión en esta guerra, será llevar al Ecuador de su estado de pobreza a ser uno de los países más ricos por el per cápita del mundo, y cualquiera que se ponga al frente teniendo yo detrás de mí, la fortaleza y el espíritu de Dios, lo arrasará como arrasará la corrupción(...) Bien aventurados los que tienen hambre y sed de la justicia porque serán saciados. Felices los compasivos, porque obtendrán misericordia. Felices los que trabajan por la paz, porque serán reconocidos como hijos de Dios. Yo seguiré estas palabras del señor, las cumpliré en cada una de sus letras, porque vuelvo a decir, lo hago porque es la misión que Dios me ha dado, porque esa es la meta de mi vida, y porque cuando yo me vaya, eso les dejaré a ustedes, gloria a Dios viva el Ecuador” (Noboa, 2015).</p>	<p>Fue un mitin político, realizado el 7 de noviembre del 2015 en la ciudad de Guayaquil, con el objetivo de recaudar firmas de inscripción por el movimiento Adelante Ecuatoriano Adelante. En esta ocasión Álvaro Noboa antes de culminar su discurso, se centraba en las propuestas de reactivación nacional, señala un pasaje bíblico sobre las bienaventuranzas del hombre.</p>
<p>Análisis:</p> <p>La intención en estas líneas, se las distingue al abrir su discurso con cierto espíritu mesiánico “Soy un guerrero de Dios” evoca una condición virtuosa y de extraordinaria facultad para triunfar en la enorme tarea que se le ha encargado. Su aparente guerra se plantea como un objetivo moral de ideal político conservador. La exaltación de su voz con la apacible lectura bíblica de las bienaventuranzas lo realza con una actitud moralizadora, además de ello, el mensaje bíblico demuestra una metáfora porque sostiene la esperanza en medio de las dificultades, estas describen promesas hechas por el mismo Jesús en el sermón del monte, con la finalidad de que las personas que practiquen la piedad o caridad, puedan obtener recompensas y bendiciones (Mateo 5;3,12- RVR 1960).</p> <p>Si uno de los parámetros del acercamiento del espíritu mesiánicos se encuentra en la economía, por obvias razones se convierte en uno de los temas principales, para evocar el deseo de progreso en sus seguidores y por otro lado, la caridad asume un significado de impulso para el mesías porque se fundamenta en las palabras de Cristo (Mateo 19;21-RVR 1960), toma todo y dáselo a los pobres , solo así alcanzaran los el reino de Dios, es la premisa por excelencia y para ello debe evitar la sumisión injusta y la supresión de personas específicas a manos de una máquina pública abrumadora. La felicidad futura que promete el progreso debe complementarse con el equilibrio adecuado no solo en la vida, sino incluso después de la muerte. Noboa finaliza, “lo hago porque es la misión que Dios me ha dado, porque esa es la meta de mi vida, y porque cuando yo me vaya, eso les dejaré a ustedes” muestra el carácter de sacar al cautivo mediante el precio de su vida, evidentemente se muestra como un redentor (Panedas, 2012).</p>	

Tipo: Elaboración propia a partir de registro de Prensa- Diario El Comercio, 2015.

Tabla 8. Sirviendo a los pobres (Álvaro Noboa).

ACERCAMIENTO A LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN	
Uso de lenguaje religioso N°3	Contexto:
<p>“Yo estoy en medio de vosotros como el que sirve, dice el Señor, ahora mismo, con mi Biblia en la mano, le pido a Dios que me muestre el camino para que en los próximos cuatro años pueda servir a los pobres, a la clase media empobrecida y a todos los ecuatorianos y transformarlos en un país donde el mayor sea el que sirve, como dijo Jesús” (Noboa, 2006).</p>	<p>En la mañana del 15 de noviembre de 2006 en la ciudad de Guayaquil el candidato por el PRIAN, se acercaba a ejercer su derecho al voto, engalanando su vestuario y conduciendo un Mercedes Benz junto a dos de sus hermanas, después avanzo a pie con biblia en mano, entre tanto un centenar de personas se aglutinaban a la vez que expresaban a gritos de apoyo que será presidente. El candidato declaraba “Pido a Dios que me lleve al triunfo en segunda vuelta” cierra su discurso citando un pasaje bíblico de Lucas y anuncio que existía una guerra orquestada por el diablo, con estas palabras se puso de rodillas en medio de la multitud para encomendar su candidatura a Dios.</p>
Análisis:	
<p>El magnate y candidato expone las líneas del evangelio (Lucas 22;27- RVR 1960), ya que tiene un sentir que revela principios paradójicos, conforme al reino de Dios. Hace un llamado a la disposición de servir a los demás, en concreto el que quiera hacerse grande sea un servidor, parafraseando a Noboa, imitar a Cristo es una forma de explicar que su intención es servir, tal cual lo hizo Cristo con su ejemplo, así como el asegura haber venido haciéndolo, menciona que desea generar empleo, viviendas dignas, salud, educación y prosperidad (Noboa,2006).</p> <p>Se puede simplificar que en este fragmento resalta la teología de la liberación aún más que la identificación del espíritu mesiánico, ya que el mensaje se centra en la piedad, salvación y esperanza de los pobres a través del servicio. Para la teología de la liberación, el renovado lenguaje donde se ahonda los misterios del reino de Dios, necesariamente debe identificarse con ciertas alternativas históricas, es un punto de referencia para dar a conocer el proyecto que beneficia a la clase empobrecida. Noboa ofrece un amplio horizonte con esperanzas de ser presidente. El mayor entre el pueblo, precisamente viene a servir, además de combatir y traer salvación de los desastres que traerá la guerra orquestada por la figura del mal. En pocas palabras se rechaza una esperanza sin historia y una historia sin esperanza (Miguélez, 1976).</p>	

Fuente: Elaboración propia a partir de registro de Prensa- Diario La Hora 2006.

4.6 RAFAEL CORREA DELGADO

Descendiente de Rafael Correa Icaza y de Norma Delgado Rendon. Nace el 6 de abril de 1963 en la ciudad de Guayaquil, para llegar a ser el tercero de cuatro hermanos. Sus estudios elementales los cursa por el colegio San José La Salle, además forma parte de un grupo catequista dirigido por quien posteriormente llegó a la presidencia Gustavo Novoa Bejarano. En 1987 se gradúa de economista en la Universidad Católica de Santiago de Guayaquil, gracias a una beca por su excelencia académica, poco tiempo después, obtiene otra beca y parte a Bélgica para realizar su maestría en Economía en la Universidad de Lovaina hasta 1991, luego toma parte de un intercambio a Estado Unidos auspiciada por la Universidad de San Francisco, culminando su doctorado en la Universidad de Illinois de Urbana Champaign hasta el 2001 (Ortiz R. , 2020).

Entre los años de 1984 y 1987 a la vez que estudiaba, trabaja en el ministerio de industrias, director financiero en la Universidad Católica de Guayaquil y realizaba proyectos en administración económica para el Banco Interamericano de Desarrollo, posteriormente se inicia como ayudante de cátedra para luego ser docente asociado en la Universidad Católica de Guayaquil entre los años de 1983 y 1993, tiempo después imparte la cátedra de microeconomía y macroeconomía, desarrollo económico y economía cuantitativa en la Universidad de San Francisco de Quito. Muchas veces fue invitado a otras universidades como la FLACSO y la ESPOL entre otras (Ruiza, 2004).

El 20 de abril de 2005 se desempeña como ministro de economía y finanzas en el gobierno de Alfredo Palacio, en su ejercicio declino firmar un tratado de libre comercio con los Estados Unidos, y se enfocó en traer cooperación de los estados latinoamericanos. Su función duraría solo cuatro meses hasta el 8 de agosto del 2005, puesto que se inscribiría en el proyecto bolivariano, dando indicios de sus nuevos proyectos políticos, el cual sería fundar el Socialismo del Siglo XXI. Se lanza como candidato presidencial para las elecciones del 15 de noviembre del 2006, para lo cual había fundado el partido, Alianza Patria Altiva y Soberana (Alianza País), y logra tener apoyo de otros partidos como el Socialista Frente Amplio, Partido Comunista del Ecuador. Al ampliarse la elección para segunda vuelta contra

el candidato Álvaro Novoa, se alían otros partidos más como Izquierda Democrática, Pachakutik, Partido Roldosista Ecuatoriano y Movimiento Popular Democrático.

4.6.1 El presidente del Socialismo del siglo XXI

Rafael Correa es conocido por mantener una ideología de izquierda nacionalista y de rasgos humanistas cristianos. Toma posesión de la presidencia desde el 15 de enero de 2007 tras haberle ganado en segunda vuelta al empresario Álvaro Novoa. Sus primeras órdenes como mandatario fueron lo que ya venía ofreciendo; convocar a una nueva Asamblea constituyente y crear un referéndum constitucional el cual se promulga en el año del 2008 aunque más tarde reformadas en el 2011 y 2015, evidentemente sus intenciones fueron dirigir un cambio radical, del sistema social, económico y político. Mientras tanto en la región junto a sus homólogos Hugo Chávez y Evo Morales, entre los principales orquestaban el pensamiento de un nuevo socialismo moderno, enfocado en un cambio revolucionario progresista y de democracia participativa.

Imagen 3. Identificación con el catolicismo (Rafael Correa).



El presidente acude a la iglesia junto a su familia, previo a las votaciones por la Asamblea Constituyente del 2007.

Fuente: Portal el mundo, 2007.

En su primer periodo presidencial, dirigió la atención a la inversión social y de desarrollo en la infraestructura de proyectos sociales, junto a su vicepresidente el Lic. Lenin Moreno quien

dirigía otras labores humanitarias como las misiones Joaquín Gallegos Lara y Manuela Espejo para los ciudadanos más vulnerables. Correa también trata temas como la reestructuración de la deuda externa, el tratado de libre comercio y estaba en desacuerdo con el apoyo del FMI, también crea un proyecto ambiental para la conservación del Yasuní ITT, lugar donde se alberga gran cantidad de crudo petrolífero, reformo el ámbito comunicacional, el cual inmiscuyo en beneficio del gobierno para sus enlaces ciudadanos o cadenas nacionales, aunque mantenía un carácter crítico hacia lo que el mandatario denominaba prensa corrupta.

Para las elecciones presidenciales del 2009, Correa se posiciona como favorito y logra tener una victoria avasallante en primera vuelta con un 51,99% sobre el candidato y expresidente Lucio Gutiérrez con el 28% quien fue apoyado por la derecha y la oposición. En los primeros años de gestión se afianza el movimiento oficial de su gobierno para las alcaldías y los cantones en la mayoría de las provincias, haciendo que estas tengan poder autónomo. En el sector empresarial incentivó a consumir el producto nacional, implanto proyectos para la creación de escuelas hospitales, penitenciarias entre otras obras. En el ámbito educativo se implantó el bachillerato general unificado y que los planteles fiscales sean mixtos, además de fomentar exámenes de aptitudes para los bachilleres y el ingreso a los niveles superiores, regulando así también las universidades en todos los aspectos, ya que si no cumplían con los estándares se las mandaba a cerrar (Ortiz R. , 2020).

El gobierno enfrentaría su primer altercado el 30 de septiembre del 2010 tras el desacuerdo de la policía nacional a la reforma laboral de ley de servicio público. En horas de la mañana inicia la fuerza policial suspenden sus labores e inician la huelgan en las los cuarteles generales, mientras tanto el mandatario se dirigió a las inmediaciones de la huelga y afirmaba que no daría marcha atrás en su decisión, minutos después lo agredieron con una granada lacrimógena , y tuvo que salir lesionado entre el tumulto para refugiarse en el hospital Quito N°1 , allí policías descontentos lo rodeaban, por ello el mandatario aseguraba estar secuestrado y que lo suscitado se trataba de un intento de golpe de estado orquestado por la oposición. Al final del día Correa es rescatado por los escuadrones de las fuerzas armadas que termino en una balacera que dejo un saldo de 200 heridos y 5 fallecidos (Ruiza, 2004).

Rafael Correa propone un referéndum en el 2011 donde se reestructurarían aspectos de vital importancia para el estado a nivel judicial y administrativo. El 7 de mayo del mismo año la consulta popular se lleva a cabo con un triunfo del sí en todas las preguntas. Para el 24 de mayo del 2013 instaurado un nuevo periodo al mando, Correa y su partido obtiene la mayoría indiscutida en la asamblea, en la misma se ponen en acción leyes apegadas al plan nacional del buen vivir, y se aprueban en un año regulaciones para el sector comunicativo, del sector bursátil y la instauración de nuevas universidades. (Salguero, 2020).

El cuanto, a la política energética, en el 2014 se reconsideró la explotación al Yasuní ITT, además de la construcción de proyectos como la Coca Codo Sinclair, refinería de Esmeraldas, CONECEL y CELEC, también se incentiva la compra de cocinas eléctricas que beneficiaría al entorno energético. Se fomenta la campaña All you need is Ecuador, para promocionar lugares turísticos a países del propio continente y de Europa. Para las elecciones seccionales del 2014, se nota un decrecimiento a nivel de alcaldías en la mayoría de las provincias por partidos de la oposición, sin embargo, se mantiene como la mayor fuerza política por ganar la mayoría de las prefecturas. Desde el 2015 el gobierno resuelve por relacionarse con el FMI, provocando acortar el gasto público, además se aprueba que el 40 % del aporte estatal del IESS sea eliminado, enseguida el rechazo de la ciudadanía no se hizo esperar (Ruiza, 2004).

Tras el terremoto del Ecuador de 2016, el presidente aplica medidas económicas en favor de los damnificados, como el cobro del 3 % a las personas que acaparaban más de un millón de dólares y la contribución progresivo de quienes ganaban más de mil dólares. Este año se torna complicado tras la caída del precio del petróleo, por lo que el Banco Central del Ecuador estima el decrecimiento del 1.7% y una segura recesión económica. Nuevamente provoco el rechazo de organizaciones sociales y de la ciudadanía. Es así que el gobierno de Rafael Correa concluye un 24 de mayo del 2017, sin embargo, en esta ocasión se postula a la candidatura el vicepresidente de su primer mandato el Lic. Lenin Moreno, en lo que parecería la continuidad partidaria de su gobierno (Ortiz R. , 2020).

4.7 Uso del lenguaje religioso en el discurso de Rafael Correa Delgado

Tabla 9. El Jesús que está siendo escuchado (Rafael Correa).

ESPÍRITU MESIÁNICO	
Uso de lenguaje religioso N°1	Contexto:
Ahora que estamos en la Semana Mayor, la lógica del poder: los sumos sacerdotes con Jesús. ¿Por qué lo matan a Jesús? No hacía nada. Si callaba, porque callaba, si hablaba, porque hablaba. ¿Cuál era la lógica? Los sumos sacerdotes querían seguir teniendo el poder. Este Jesús está siendo escuchado por el pueblo, les está serruchando el piso, ¡están perdiendo el poder! ¡Hay que matarlo! (Correa, 2011).	Era una mañana de un sábado del 23 de abril de 2011, en el cantón Pasaje de la provincia del Oro. Como ya era costumbre, en el enlace ciudadano 218, el presidente hablo temas relacionados a la consulta popular, pero con mayor énfasis en sus opositores, afirmaba además que defendería su honor, al referirse a la acusación de la prensa por poner tras las rejas a unos estudiantes que estaban en contra de la consulta popular. En este extracto Correa hace una comparación metafórica de la coyuntura política que se vivía previo a la consulta y los relatos del evangelio según San Mateo por las festividades de semana santa.
Análisis:	
<p>Es importante señalar que para estas fechas Rafael Correa, en su paso por los diferentes cantones del Ecuador, hacía eco del valor del bien común que dejaría la consulta popular, ya que, estaba relacionada con algunas reformas respecto al sistema de justicia, es allí donde se presenta el “antagonista” que interviene principalmente para desprestigiar las intenciones propagandísticas de la consulta popular. El mandatario se hace válido de este contexto para asociar a personajes de las escrituras bíblicas, precisamente para anexarlo con la tradición de la semana santa. Se lo entiende como espíritu mesiánico, porque se figura en ente relato metafórico a Jesús y los sumos sacerdotes, dueños del don de la palabra, se los representaba como los medios de comunicación o prensa corrupta para ser más explícito, según los términos del expresidente.</p> <p>Al referirse de los enemigos internos o externos, según Charaudeau (2009), es lo que perfectamente hizo Correa, ya que describe a la prensa de una manera vaga, como si se hallase escondida, como una bestia como una hiena preparada para arremeter, sugiere que detrás está un complot y que estos mercenarios son maquinadores. Correa decía que la historia no puede mentir, que la prensa tiene cierto poder, incluso para poner y sacar a presidentes del poder, subraya que no pretenden reconocer los problemas del país, ponen palabras fuera de contexto y también las quitan, hace que los ciudadanos se pongan en contra del bien común, asegura que él no se les sometería. El espíritu mesiánico del Rafael Correa se describe como aquella persona que no puede ser debatida, sus enemigos políticos e institucionales, tendrán intentos fallidos por desestabilizar su proyecto.</p>	

Fuente: Enlace Ciudadano 218- a partir de (Cerbino, Maluf , & Ramos, 2016).

Tabla 10. El Cristo de hoy y el de hace dos mil años (Rafael Correa).

ESPÍRITU MESIÁNICO	
Uso de lenguaje religioso N°2	Contexto:
<p>Al viernes las mismas manos que batían palmas recibían a Jesús como rey, pedían su crucifixión por creerse rey, manipulados por el odio y mucha de esa misma gente cinco días después pedía su muerte y que liberen a Barrabás, quien si era culpable ¿Cómo pudo cambiar tanto en tan solo cinco días? Es la naturaleza humana muy bien manipulada por los sumos sacerdotes y políticos, es decir los poderes fácticos de turno. No faltó el humilde que ayudo a cagar la cruz, ni el buen ladrón. No faltó el hábil político que no quiso contradecir a la mayoría, sabiendo que cometía una injusticia. Hoy día diría que no fue autoritario ni criminalizo la protesta social ¿Habrá cambiado algo la humildad en dos mil años?” (Correa, 2015).</p>	<p>El día 30 de marzo del 2015, el presidente Rafael Correa, publicaba cinco tuits relacionados con la semana santa, provocando una tendencia a favor y en contra. El informe del diario el Comercio anunciaba que tuiteros produjeron un hashtag que decía; #AlabadoSeaMashi, cinco días después, en la agenda del enlace sabatino 418, en Santa Lucía-provincia del Guayas, decide abordar dos temáticas; La semana santa y la polémica en las redes sociales, en esta charla hacía alusión a la arbitrariedad de tomar sus palabras y que sean manipuladas por la opinión pública, incluso advertía “ después dirán que quiero parecerme a Cristo”.</p>
Análisis:	
<p>No cabe duda, que la semana santa para el mundo cristiano, es un tiempo de contrición, humildad y reflexión, sentimiento que muy bien fueron tocados en el discurso del mandatario durante estas fechas. El detalle se encuentra en la relación cristológica del relato bíblico y el paralelismo mesiánico en torno a la coyuntura política de la “Revolución Ciudadana”. Esta no fue la primera vez, que el presidente compartía en Twitter con cierta intención pedagógica, cuan estrecha es la relación de la religión y la propuesta de ética ciudadana en su gobierno, con esto ha planteado en muchos discursos que el pueblo aún no está en las condiciones para comprender el trasfondo de la causa redentora, apunta también a la naturaleza humana, que muy bien puede ser manipulada por la (opinión publica=sumos sacerdotes).</p> <p>Esta oportunidad fue clara al sintetizar el relato de la crucifixión de Cristo, cuando entraba a la ciudad y era proclamado rey y días después pedían su condena, ¿Acaso por creerse rey?, el analista político y escritor Martínez (2015) asegura que fue un lapsus inconsciente al referirse al tema de la oposición de la relación indefinida, ya que en el 2012 Correa como era habitual comparte sobre la semana santa, sin tantos detalles como en esta oportunidad. El acercamiento del espíritu mesiánico del entonces presidente se observa a través de su carácter de juez, redentor, autoritario, incomprendido, inocente, condenado, además, se refiere a los al buen ladrón, el humilde que ayudo a cargar la cruz y la protesta social como semejantes a los tiempos actuales y para cerrar emplea cierta pregunta retórica, para reafirmar su argumento.</p>	

Fuente: Twitter (@MashiRafael) a partir de registro de Prensa- Diario El Comercio, 2015.

Tabla 11. El gran pecado social (Rafael Correa).

ACERCAMIENTO A LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN	
Uso de lenguaje religioso N°3	Contexto:
<p>“Su Santidad. Querido Santo Padre, el gran pecado social de nuestra América es la injusticia. ¿Cómo podemos llamarnos el continente más cristiano del mundo, siendo el más desigual? Cuando uno de los signos más recurrentes del evangelio es el compartir el pan. Por eso los obispos de América Latina, reunidos en Puebla hace 40 años, nos dijeron - Vemos, a la luz de la fe, como un escándalo y una contradicción con el ser cristiano, la creciente brecha entre ricos y pobres (...)esto es contrario al plan del Creador y al honor que se le debe. En esta angustia y dolor la Iglesia discierne una situación de pecado social, gravedad tanto mayor por darse en países que se llaman católicos” (Correa,2015).</p>	<p>Se había previsto una gira del pontífice por Latino América. A su llegada a Ecuador el 5 de julio del 2015 ,30 años después de la visita de Juan Pablo II, el presidente de turno Rafael Correa lo recibe en el aeropuerto Mariscal Sucre con un discurso, apelando la sensibilidad cristiana y de la unión fraternal que debería tener América Latina como el continente más cristiano. El papa llega en medio de un contexto lleno de movilizaciones en contra las leyes de herencia y plusvalía de bienes inmuebles y las enmiendas constitucionales como, el libre acceso a la universidad, leyes de justicia laboral y la reelección indefinida. Cedatos publica tal desaprobación en un estimado de 45%. El Diario el PAÍS, anunciaba que el gobierno examino capitalizar y sacar provecho políticamente la llegada del pontífice, ante el rechazo de las medidas de ajuste.</p>
Análisis:	
<p>Lo primero que salta a la vista, es la pregunta que abre como un sentir reflexivo ¿Cómo podemos llamarnos el continente más cristiano del mundo, siendo el más desigual? Correa en repetidas ocasiones muestra una lectura coyuntural a través de los hechos que componen el descontento, esa separación de la unidad de pensamiento que se intentaba implantar con la revolución ciudadana, va de la mano con los ideales de la teología de la liberación. No fue una casualidad que seguidamente haga referencia a la reunión de la CELAN (Consejo Episcopal Latinoamericano) de los sesenta y setenta en Puebla y Medellín. En su intervención en Oxford Union Society mencionaba que el énfasis se encuentra en la razón moral de la sociedad, “no solo a nivel de América Latina, existe un resurgir del conservadurismo a nivel mundial dentro de otras iglesias en cuestiones de rito y moral individual” (Correa, 2009).</p> <p>Los principios de la TL, es captada por el elemento de la politización revolucionaria antropológica del ser latinoamericano, por ello se necesita líderes en primera fila que prima en ser el político aun conteniendo características de radicalidad, conflictividad y totalidad. La comunidad cristiana comienza a descifrar políticamente los signos que se deja a través de la historia con el objetivo de que se pueda distinguir el término de libertad o liberación, una fuerte conexión esencial con el cristianismo. Correa cumple con estos parámetros porque interconecta una amplia exégesis bíblica, tal cual expresa este pensamiento” los signos más recurrentes del evangelio es el compartir el pan, asegura que no solo el Ecuador, América latina está atravesando por una situación de pecado social, precisamente allí es donde se debe empezar a trabajar en el aspecto moral social afirma el mandatario (Miguélez, 1976).</p>	

Fuente: Tele ciudadana y Diario el PAIS, 2015.

Tabla 12. La diferencia lo hacen los buenos frutos (Rafael Correa).

ESPÍRITU MESIANICO	
Uso de lenguaje religioso N°4	Contexto:
<p>Tenemos que revestirnos de sensibilidad y sensatez y darnos cuenta de que nada es bueno o malo per sé, que la diferencia la hacen los contenidos, los resultados. Por sus frutos los conoceréis. ¿Quiénes están llevando la democratización de la tierra, quiénes renegociaron la deuda externa, quiénes renegociaron los contratos petroleros, quiénes declararon al Estado plurinacional e intercultural, quiénes establecieron que el agua es un derecho humano...? Por sus frutos los conoceréis...” (Correa, 2017).</p>	<p>El 25 de abril del 2017 Rafael Correa a horas de pasar la posta de su mandato presidencial a su exvicepresidente Lenin Moreno que ejerció en el 2007 -2013 .Se refería a la indeleble huella que dejó sus tres periodos presidenciales, de aquellos avances que lograron construir con la revolución ciudadana, el presidente saliente resumidamente toca temas que ha tenido que lidiar para el beneficio de la ciudadanía, entre estos están (El derrumbe de la partidocracia ,Revolución constitucional, pobreza, reducción de la desigualdad , educación , desempleo y seguridad social, economía, salud soberanía, el buen vivir ecuatoriano, política exterior, China y Unasur). Ahora le tocaría a Moreno tomar las decisiones conforme al ideal político del socialismo del siglo XXI, incluso se mencionaba de forma simbólica que Correa aparente dejaba la mesa servida a su compañero de fórmula.</p>
Análisis:	
<p>El discurso que articula el presidente saliente, acredita lo que bien denomino sus seguidores como la década ganada. El objetivo principal de este fragmento discursivo, contiene un trasfondo de la enseñanza bíblica, “por sus frutos lo conoceréis (Mateo 7, 16 RVR 1960), en tal sentido la metáfora bíblica asemeja el árbol con la vida, en el significado espiritual, por ello sería imposible que de un buen árbol surja malos frutos. Los frutos representan los testimonios y las obras que dan como resultado del proceder de una vida ya sea buena o mala. Con esto sabemos que el presidente pretendía prestigiar o acreditar lo que bien postula como sus buenos frutos, se presenta también como una reflexión sugestiva porque advierte de los falsos profetas, advierte que sobre todo discurso lo que impera son los contenidos o los resultados.</p> <p>El acercamiento con el espíritu mesiánico en este contexto tiene una relación entre la historia contada desde su perspectiva, política y religiosa, en sus últimas conversaciones con el pueblo no pudo faltar un mensaje completo de las distintas leyes y obras ejecutadas, estas se transparentan al finalizar, según Panedas (2012) la postura de la figura de un mesías redentor al final del tiempo, se reconoce por la originalidad de la reflexión del pasado y del futuro, todo se convierte en una fuerza en potencia especialmente al desarrollar una interrelación constructiva, donde se une la política la ética y la religión toma gran protagonismo al final del discurso.</p>	

Tipo: Prensa/Rebelión, 2017.

4.8 RELACIÓN DISCURSIVA RELIGIOSA DE LOS POLÍTICOS DEL NUEVO SIGLO EN ECUADOR

Con la llegada de los gobiernos progresistas a finales del siglo XX y principios del siglo XXI, en su afán de conseguir la redistribución de la riqueza y el avance en materia sociocultural, se ha venido configurando una nueva narrativa democrática, gracias al voto popular que recogían a la mayoría de gente que no era escuchada. Desde un punto de vista general los dirigentes populistas se han caracterizado por tener un acúmulo cultural y una herencia religiosa para generar conciencia social, además de ello mantienen la representación, participación y protagonismo activo, entorno a las problemáticas económicas, políticas y sociales. Estas bases como el lenguaje religioso en la política influyeron en la construcción de los marcos referenciales sobre una ética ciudadana, cumpliendo un rol importante en el involucramiento argumentativo en los debates y los mítines políticos (Rosero, 2019).

Estos puntos de encuentro entre el lenguaje religioso y el accionar de la política, se direccionan al desprestigio del neoliberalismo, vendiendo el discurso de que gracias a ese conglomerado ha existido un deterioro en las condiciones socioeconómicas. Como sustento teórico muchos populistas de este siglo han sugerido tener el aval de Dios o de Cristo para cuestionar los argumentos o políticas de sus detractores, es decir que se han apropiado del lenguaje plasmado en las escrituras bíblicas para reestructurarlas a su gusto desde lo escénico y simbólico. Estos ejes discursivos permitirán entrever los sustentos teóricos con connotaciones religiosas para comprender los proyectos políticos de los autores protagonistas que se relacionan con las categorías de análisis establecidas.

4.8.1 Acercamiento del Catolicismo

Ahora bien, no se puede dejar de lado la gran influencia que tuvo el conservadurismo en la relación del estado y la iglesia apostólica romana, gracias al gobierno de García Moreno, en la segunda mitad del siglo XIX, construyéndose el Sagrado Corazón de Jesús de América Latina, junto con la llegada de otras órdenes como los jesuitas. Estos hechos sirvieron para que en el Ecuador se acentúen diferentes elementos que provienen especialmente de la tradición ibérica para transformarse en un pilar sociocultural adaptable (Buriano, 2014).

Frente al estado liberal, se pudo suponer un declive de la devoción religiosa, sin embargo “el catolicismo en la modernidad, se adaptó de manera flexible como una nueva forma de convocatoria religiosa, no con el objetivo de recristianizar la nación, sino para acentuar la cognición doctrinal de la misma” (Herrera, 1999,p.9), por lo tanto, se adhiere en un grupo de personas que comúnmente comparten prácticas y tradiciones, esto no puede ser posible sin una significancia personal, es decir que toda acción humana, aunque sea privada, comprende la esfera social, ya que trasciende al ciudadano. Sin duda el acercamiento del catolicismo envuelve nuevos alcances entorno a los aspectos, sociales, económicos y políticos, particularmente en los elementos del lenguaje que confluyen en la comunicación diaria de las personas.

4.8.2 El activismo político católico de Abdala Bucaram

Dentro de las estrategias fundamentales del populismo de Abdala Bucaram, se encuentra, la salvación y la redención, contruidos desde los componentes del catolicismo. Este lenguaje emotivo muestra un principio innegable y decisivo de los dogmas católicos; como cuando asegura haber soñado con la Virgen María, una específica veneración conceptual que tiene la iglesia sobre la madre de Jesús, es decir es un corpus doctrinal que puede ser empoderado en su favor por ser simplemente perteneciente a la religión popular, además de hacer referencias cristológicas en torno a la misión de Jesús y su crucifixión relatados en los evangelios de Mateo, Marcos, Lucas y Juan. El candidato pretende perdurar el catolicismo tradicional, plasmando su gestión precisamente en sintonía con la moral religiosa.

En el año de 1988, Bucaram Ortiz se enfrenta a Rodrigo Borja a segunda vuelta electoral, e inaugura su campaña con frases como “La fuerza del cristianismo que venció a sus enemigos un camino hacia el amor”, “No es una lucha entre un hombre y otro hombre, es una lucha entre un hijo de Dios y un hijo del Diablo”. Estas formas representaban de cierta manera una devoción barroca, como un enlace fundamental entre lo espiritual y lo político para su campaña. Entre los aspectos devocionales del Barroco existe un matiz directo familiar en el relato de la historia y la claridad en las ideas son determinantes en este lenguaje. “La literatura piadosa, describen con sencillez y emoción pasajes de una gran altura espiritual, las

visitas celestiales, los éxtasis o las experiencias místicas se cuentan con un tono realista que se detiene en la vida cotidiana y en la descripción del detalle” (Montaner, 1992,p.10).

4.8.3 La devoción de Álvaro Noboa

Es su propia biografía, Noboa dedica un capítulo entero titulado “Comunicación espiritual muy cerca de Dios” donde menciona relatos de su infancia y el estado de su profunda piedad cristiana que desarrollo en su juventud. Declara en una de sus líneas que no hubiera sido posible llegar a ser el hombre que es hoy si hubiera sido por que se educó en un colegio católico, lo cual significaba, ser devoto y practicar los principios morales que le enseñaba la educación católica.

El documental emitido por Ecuavisa previo a las elecciones del 2006, capturaban las impresiones de amigos de su infancia y hoy en día amigos en la acción política, testifican en su favor diciendo que es una gran persona, principalmente porque le gustaba hablar de temas religiosos, incluso creían que pudo haber encajado como un líder del partido conservador ya desaparecido, sin embargo, “La Conferencia Episcopal Ecuatoriana” ha venido observando su desenvolvimiento con respecto al lenguaje religioso, justamente Néstor Herrera, presidente de dicha institución en una entrevista refiriéndose a su discurso, lo califica como un abuso de las convicciones religiosas del pueblo y de los textos y ritos sagrados de la iglesia con cierto proselitismo. Efectivamente, videoclips, mítines, debates entre otros, han mostrado la utilización de los elementos propios del lenguaje religioso, especialmente en textos de las escrituras que son muy sugestivos y la vez explícitos, como el padre nuestro que ya lo vino repitiendo en su gira por la costa ecuatoriana y el texto de las bienaventuranzas.

4.8.4 El ideal social católico de Rafael Correa

Rafael Correa en una entrevista para la CELAM, 2006 afirmaba “Soy un humanista cristiano que ha luchado por un país justo y soberano” y en el discurso para la Universidad de Oxford, 2009, se autocalifico como un cristiano de izquierda, reafirmando que su gobierno se fundamenta en la doctrina social de la iglesia, opción preferida por los pobres. Su figura

política se presenta como una identificación de afecto con los ciudadanos, un hombre firme, y como una especie de padre protector. Su discurso emplea formas de religiosidad introducidas por su formación salesiana, con cierta moral conservadora al momento de referirse a temas delicados como el aborto y la regulación de la identidad sexual (Rosero, 2019).

Como un líder populista de izquierda y practicante del catolicismo se ha puesto en la posición de expresar lo bueno de lo malo, bajo el paradigma de la religión en las sabatinas, programa donde se daba cuentas al pueblo. Muchos supuestos religiosos, creen que el esquema de las sabatinas, alegóricamente se relacionan con el desenvolvimiento de una misa, además de ello, al mandatario se le ha escuchado recalcar los evangelios con el objetivo de conducir la buena conducta a base de aquellos relatos.

En uno de sus enlaces sabatinos, entre risa irónicamente decía “saben que soy medio curuchupa, esto es una doctrina social sobre cuál baso la mayor parte de mi pensamiento económico, social y político de la iglesia popular, un progresum (el progreso de los pueblos) relatada por Pablo VI, es una base extraordinaria” (Correa,2013), de alguna u otra manera fomenta una moral que coordinan los intereses de su gobierno y los de la iglesia católica, aunque no siempre eran halagos a la iglesia. A la llegada del Papa Francisco, en su discurso de bienvenida menciona que en América latina se venía dando una contrición de pecado social por la evidente brecha de desigualdad social, además de ello el mandatario ya venía criticado a la cúpula de la iglesia católica del país por estar en contra de la consulta popular, y reconocía que han tenido un fuerte retroceso, al reducir su labor a la acción moral individual en lugar del aspecto colectivo.

4.8.5 El espíritu mesiánico

Existen contextos o ambientes donde se envuelve el descontento o deseo de cambio, es allí donde puede surgir el escenario ideal de una figura bajo calificativos de redentor, salvador y capaz de mover a la gente de un tajo empleando el discurso. Existen muchas opiniones con respecto al mesianismo, como Benjamín (1989) quien afirma rasgos marcados del maniqueísmo entre esa distinción del bien y el mal o como Pinho (2020) quien cree

indispensable el lenguaje de símbolos significantes para la conciencia religiosa. Hay que ver que existe un acuerdo entre la mayoría de autores que le da un significado meta-social donde se espera a un enviado de Dios para que venga a restaurar la organización y la justicia, de acuerdo a la figura política que se encuentre en el momento.

Los gobiernos mesiánicos vistos desde un punto de vista general se caracterizan por los siguientes elementos; son defensores y protectores del pueblo, aparentan ser intachables, generosos, con grandes esperanzas, distinguen el bien y el mal para traer la salvación ante el pecado de la corrupción. Sus discursos están llenos de relatos, figuras retóricas y simbólicas religiosas, en la mayoría de ocasiones sugestivos, y de manera implícita cotidianos. Partiendo de esta premisa, se puede reconocer dentro de los protagonistas políticos determinados en esta investigación rasgos similares a esta significancia.

4.8.6 “Represento al Cristo de los pobres”- Abdala Bucaram

La figura mesiánica de Bucaram Ortiz surge en medio de una fuerte crisis social y económica, por los ajustes del consenso de Washington y los acuerdos financieros con el Fondo Monetario Internacional (FMI), por lo que su protagonismo tuvo mucho que ver como una alternativa a la democracia cristiana y socialdemócrata, bajo el eslogan “los pobres de mi patria”. El aspecto heroico y de martirio que envolvía su papel, fueron importantes para dar ciertas pinceladas de un líder mesiánico. La movilización, el apego ritual de la religión popular, lo religaban como un salvador, redentor y como la mejor alternativa para los pobres.

Su discursiva mantiene rasgos metafóricos de lo que bien se entiende sobre el mesianismo, relativo al mesías bíblico, nos referimos figurativamente al combate en contra del mal “la élite romana” (los privilegiados y los poderosos). Este rasgo es un punto clave que caracterizo sus tres sucesivas campañas electorales de 1988, 1992 y 1996. En varias entrevistas empleaba las formas retóricas para referirse a los oligarcas, acompañadas con referencias bíblicas.

“El sentimiento que uno puede generar en favor de sus semejantes también tiene que combinarse con el látigo que trajo Cristo a la tierra para sacar a fuetazo limpio a los mercaderes del templo” (Bucaram, 1983).

El candidato se refería a los oligarcas que ejercían cierta influencia a la entrada del siglo XXI. En este extracto lo metafórico recae sobre dos espacios de referencias; Los oligarcas = Mercaderes del templo, quienes en el relato bíblico (Marcos 11;15-17, Nueva Versión Internacional 2011), invadían los exteriores del templo sagrado para comprar y vender. Jesús les enseñaba que la casa de Dios será llamada casa de oración y no una cueva de ladrones. Bucaram Ortiz se plantea como un emisario con la firme misión de castigar a los actuales fariseos, a reclamar lo robado, de lo contrario se empleará el látigo que es articulado en dos niveles de significación; la literal como instrumento para castigar o para incitar trabajo y la simbólica como un arma de justicia en favor de Dios.

Emplea figuras icónicas que representan el mal, explícitamente como mencionaba Benjamín (1989), sobre el maniqueísmo. En un mitin político Bucaram (1998) decía “Okey, yo soy ustedes, camino y miro que no haya choros socialcristianos, saco la cédula, la papeleta, me dirijo a la urna abro la papeleta y le veo a Nebot “Huy Dios mío, Satanás, me quedo con Abdala”. El personalismo y la persuasión tomo parte en la relación estrecha entre los seguidores y el caudillo al sugerir que Satanás = Nebot, representa un peligro para los pobres, cabe recalcar, que emplea la figura lingüística informal del modismo al señalar como Choros= Ladrones, dirigido indirectamente a los social cristianos, generando no solo un sentido satírico y de risas, sino también como un método de adoctrinamiento de lo que se pensaba del bien y el mal.

Al construir un escenario flexible, tenía la libertad de bromear, bailar, y realizar conciertos festivos con artistas populares, también se convertía en el pulpito de un profeta que portaba el mensaje del bien para anunciar los desastres y el porvenir fructífero hacia la tierra prometida protagonizada por su ideal político, para ello, se apoyaba en los sentires del imaginario popular, tales como la Virgen María y Jesús, estas representaciones religiosas eran empleadas para mostrarse a su vez como un mártir.

4.8.8 “Estoy en medio de vosotros como el que sirve”- Álvaro Noboa

El mesianismo de Noboa cumple rasgo de un elegido quasi iluminado (enviado de Dios), héroe y el rico de los pobres que los complementaba con la caridad, generosidad, fe y esperanza. Al inmiscuirse en la política, su ideal político se iba fundamentando desde él

centro derecha, donde encontró su punto álgido de popularidad para las elecciones presidenciales del año 2006, aunque ya venía empleando las mismas estrategias incluso un poco similar a Bucaram en el aspecto de referirse figurativamente a su contendor Correa como el diablo comunista. Noboa tachaba al economista en su campaña diciendo que la postura de extrema izquierda podría ser un peligro, que podría orillar al Ecuador a vivir como Cuba, incluso de ser el caso en su gobierno, ampliaría las relaciones con Estados Unidos y Colombia, y, por el contrario, no se relacionaría con la Cuba de Fidel Castro y la Venezuela de Hugo Chávez.

Es evidente que Noboa logra conseguir mover una gran cantidad de gente y posicionarse junto a su partido como el segundo más importante del país, sin embargo, lo que jugo en su contra fue su condición antipartidista, que se debe a la poca trayectoria política, además de no tener relaciones con la elite patricia guayaquileña, esto tuvo que recompensarlo con el clientelismo caritativo, combinado con el lenguaje religioso se iba ajustando a los rasgos propios de un populista, mesiánico.

Los estudios de Benjamín (1989) y Caso (1941), concuerdan que ofrecer la esperanza y la caridad como una herramienta para salir al encuentro del pueblo y establecer una relación, donde la naturalidad egoísta desaparece, supondrá que el triunfo del hombre para alcanzar la felicidad, está en la capacidad de sacrificio que se hace por los otros. Se puede evidenciar que los innumerables incentivos que proporcionaba a la clase social más desfavorecida tuvieron su anclaje en el clientelismo, es decir esa base de intercambio material, pareciera ser que paradójicamente dijera, gracias a mi caridad te doy un asistencialismo, en cambio tú me sigues y me das tu voto (Panedas, 2012).

4.8.9 El redentor de los pobres- Rafael Correa

El protagonismo político de Rafael Correa, emerge de un pueblo lleno de vacíos por la pérdida de significado de la democracia. En este sentido propone construir un perfil enfocado en el nacionalismo, bajo una simiente doctrinal religiosa. No es de extrañar que condene la moral de los fundamentos capitalistas, como si fuese el detonante de todas las tragedias y un ejemplo de ello son las expresiones de su libro “Ecuador de la banana republic a la no

republic” en el cual empleaba la figura retórica del paralelismo, en el significado del contraste moral bíblico y los principios economicistas de libre mercado.

“El evangelio del neoliberalismo sencillamente nos decía, buscad el fin de lucro y el resto se os dará por añadidura” (Correa, 2009, p.151).

Su posición frente a las elites bajo el principio neoliberal es muy clara, por el hecho de que su proyecto se fundamentaba en la percepción humanista, en un ambiente positivo lleno de esperanza y sobre todo entre aquellos que sugiere que lo sigan como una redención, hacia el avance de días mejores, lejos de las barbaries liberales. “Se postula como un garante de la identidad redimida, de la identidad nacional, soberanista, de las clases populares en una cubierta de padre protector y de adoctrinamiento mesiánico” (Charaudeau, 2009,p.272).

En su camino como presidente se enfrentó a lo que el denominó la prensa corrupta y, de hecho, en los fragmentos del lenguaje religioso recopilados, se ha podido constatar que en su mayoría son una crítica hacia sus firmes opositores, la oligarquía y la prensa. La construcción del habla religiosa, en su lenguaje religioso mantiene la misma dinámica alegórica con el uso de los pasajes bíblicos del nuevo testamento. Estos fragmentos sugerían que el mandatario en repetidas ocasiones se quería figurar como Cristo, por ello en su defensa decía; “Luego dirán que quiero ser como Jesús cuando digo que quieren crucificarnos como Cristo, los fariseos de los medios de comunicación y la prensa corrupta” (Correa-Ministerio de Coordinación de la Política, 2011).

Hay una secuencia que construye su oratoria, en torno al mesianismo; primero evoca una dicotomía del bien y el mal entorno a sus detractores (los oligarcas y la prensa), esto motiva a diseccionar y a calificar a quienes no comparten las ideas revolucionarias como enemigos, en segundo lugar, fortalece las normas y construye un mundo organizado a su imagen y semejanza, un ambiente que no puede existir sin la voluntad de caudillo y por último lleva la encarnación de los sentimientos apegados en los testimonios bíblicos como un adoctrinamiento, emulando el sufrimiento del pueblo, en relación con las malas decisiones tomadas por los gobiernos pasados.

4.8.10 Teología de la liberación

Según Gustavo Gutiérrez (1980), uno de los principales portavoces de esta corriente teológica, postula que existe una relación entre (iglesia mundo), (iglesia sociedad) en la cual se combina la secularización irreversible que sucede en la conciencia del hombre que pasa por una visión cosmológica a la antropológica. A consecuencia de la secularización y la globalización, se cree que específicamente en América latina donde surge esta corriente, toman parte las ideologías protestantes y católicas en la década de los sesenta, para acordar junto al concilio vaticano II y otras decisivas reuniones ecuménicas, “la posición concreta de como dicta el evangelio la prioridad a los pobres, y de otra manera también recurrir en diálogo con las ciencias sociales críticas de orientación marxista y leninista” (Silva, 2009,p.95).

El origen de la unión de la terminología “Liberación” radica, según el ensayo de Assmann (1976), sobre la praxis de esta palabra, no solo por tener connotaciones cristianas, sino por adherir en su estructura implicancias políticas de ideal revolucionario de izquierda, no es por nada que exista una semejanza con corrientes de los frentes de liberación nacional. Dicho término encierra una constancia de los escritos bíblicos con significancias políticas en los aspectos; conflictuales, de las clases sociales y los pueblos oprimidos. Por lo tanto, existe una tajante adopción de vías eficientes en beneficio del cambio social. Otras posturas lo califican como una distorsión de pensamiento, proveniente de las enseñanzas social católicas, precisamente porque en su radar se avista las implicancias de lo que genera el lenguaje desarrollista.

Para poder evaluar la teología de la liberación, es decisivo partir del ser creyente cimentada de la fe en Jesús, ya que en esencia la Fe es liberadora según (Gálatas 5;1, Nueva Versión Internacional 2011). No cabe duda que al existir una praxis personal, es el primer paso, al cuestionamiento de liberación en la historia, porque se combina a la luz de las escrituras conforme a la experiencia de la pobreza. Gutiérrez (1980), subraya que la liberación, forma parte del inicio de tres partes fundamentales en busca de la Fe, que se unen a la liberación del pecado y la liberación personal.

Desde el punto de vista Assmann, se puede analizar la teología de la liberación (TL) conforme a un contenido explícito, lo cuales servirán, para determinar los elementos que guían la acción de los políticos ecuatorianos que se ha identificado.

Tabla 13. Elementos característicos de la Teología de la Liberación.

Dependencia de América Latina
Violencia institucional y situación social del pecado
Salvación y liberación
Mundo conflictivo
Acción política libertadora y anticipación escatológica
La visión conjunta de creación y redención
Cristianismo e iglesia interpelados en su significación libertadora en la historia
Cristo animador de la historia
Historia de la salvación

Fuente: Elaboración propia, basada en la praxis de la liberación de Assmann (1976).

Abdalá Bucaram Ortiz:

En primer lugar, el expresidente debía ganar adeptos ante el contingente popular, y no lo pudo conseguir sin los elementos propios de una retórica eficiente. Su consigna se resumía en ser la puerta de escape de los oligarcas materialistas y priorizar a los olvidados, menesterosos y explotados como el principal enfoque de trabajo. El elemento de la TL, toma protagonismo en su trayectoria electoral especialmente en “la acción política libertadora y anticipación escatológica, esto en palabras de Silva (2009), nos aclara que “está en la inmanencia de la historia, la segunda es trascendente. Dios quiere que todas las personas se salven y por eso Jesús se decidió a favor de los pobres, aquí se juega en alto grado la credibilidad de la fe cristiana para los pobres” (p.107).

La TL de Bucaram Ortiz, interpela la significancia libertadora con base en el cristianismo y la iglesia mayoritaria, sugiriendo a la ciudadanía no entregues tu país al no creyente materialista”, se inmiscuye en los más profundos sentimientos de creencias cristianas inherentes del pueblo, jugando con la retribución o la opción del pecado. En una de las

canciones promocionales para su campaña, declara que la Virgen María le concedió la libertad, y que de la misma manera vendría para formar una patria libre. En repetidas ocasiones asocia la redención del pueblo oprimido junto con la figura de Cristo como animador de la historia como un ejemplo dentro del esquema de valoración social de los ecuatorianos.

Una de sus cuñas titulaba “Agradezco al Dios eterno” – tercera estrofa, se puede evidenciar un gran contenido de la TL. “elegirán a Abdala, porque encarna la decisión divina de la libertad y la redención” (Bucaram, 1994). El mensaje verbal conlleva librar a través de su persona una lucha para erradicar el abandono y la miseria. La estrategia discursiva empleada se cristaliza en la palabra y va dirigida a la motivación del electorado, configura a sus interlocutores una acción socio analítica para con ello descubrir las causas de la opresión y buscarle a su vez un remedio.

Álvaro Noboa Pontón

Las semejanzas de la TL que rodean el pensamiento político de Noboa se derivan no tanto de su ideal centro derechista, sino más bien de su pensamiento conservador religioso y de antisistema. Como principales elementos se identifica la liberación y salvación del pueblo a través de los pilares de la iglesia y el cristianismo, su acercamiento al catolicismo, tuvo que ver en gran manera para fomentar aquella visión de esperanza, según Novoa (2009) “La religiosidad, no puede dividir, al contrario, tendría que coincidir y unirnos en la fe, para lograr la superación espiritual” (p.16), con esto se afirma las finalidades de la TL en su ideal político. Su enfoque propagandístico se trataba de promulgar una esperanza de cambio social, para combatir la miseria, la enfermedad, la debilidad espiritual y los infortunios que afligen al hombre.

Por otro lado, se debe resaltar la práctica de la caridad en sus campañas presidenciales, en las cuales se mostraba solidario al regalar, dinero y artículos de primera necesidad, además de promulgar una visión creadora de salvación, al decir que convertirá al Ecuador de su estado de pobreza a ser uno de los países más ricos, aludiendo a una revolución como un contingente de la brecha entre ricos y pobres, No solo emplea este tipo de discursos revolucionarios, sino que también le da su debida importancia a la liberación espiritual como

una elección salvadora, esto se presenta en sus mítines políticos al leer las bienaventuranzas, según Miguélez (1976) “en unos se puede anunciar la autenticidad para afirmar su fe, pero en otros para desvelar su presencia, puesto que el verdadero amor promociona la libertad del otro” (p.19), promulgar la fe y la caridad, puede impulsar una acción correctiva hacia la moral, también conduce decisivamente al creyente a ser crítico luchador capaz de asumir en sus conciencias un proyecto, llámese utópico.

Rafael Correa Delgado

La llegada de Correa a la presidencia, tras una inestabilidad político, social y económica, presenta una nueva supuesta opción de cambio, proponiendo en su discurso una lucha por la dignidad y la igualdad acorde a los lineamientos del socialismo del siglo XXI, esta efectivamente se sujeta bajo los supuestos teóricos de la teología de la liberación, y para muestra, manifiesta su pensamiento crítico ante el estándar capitalista “A nivel personal, mis principios sociales y económicos se basan en las enseñanzas sociales de la Iglesia Católica y en la Teoría de la Liberación y el Socialismo durante el siglo XXI que construimos en América Latina” (Correa, 2009). Según el esquema que hemos planteado basado en los elementos de la TL de Assmann, el expresidente imitaba como un sacerdote la desaprobación del lucro capitalista como única vía, para así proponer un nuevo modelo para América Latina (Rosero, 2019).

En su intervención para la Oxford Union Society, recalca las carencias de América Latina, a la vez que paradójicamente decía que de ser el continente más cristiano se posiciona como el más desigual, recorre por la interpelación histórica de los grupos minoritarios que hacen de la suya para vivir a expensas de los más pobres, que para un creyente la cuestión moral se afirma en la cuestión social, esto demuestra su ideal propagandístico de ética ciudadana, al criticar que el país no tiene una adecuada cultura democrática, que se debería reformar el estado y América latina desde sus simientes. Con toda seguridad sobre la base de sus declaraciones podemos afirmar que formaba parte de un proyecto a gran escala que sería implantado lo que bien denomina las revoluciones democráticas, no solo en el Ecuador, sino en muchos países de América Latina. (Society, 2009).

La TL de Correa, manifiesta un proyecto macro conforme a las circunstancias de América Latina, en sus reflexiones simplemente propone recetas para modificar la causa de la praxis moderna secular en el Ecuador. Su lucha está enfocada en los poderes fácticos y de lo que bien denomina pecado social, porque va contrario al plan del creador y para ello cumple un perfil ideal de católico practicante de la solidaridad y la caridad, sin embargo, para el mandatario estas dos son solo un ingrediente, el verdadero cambio está en el poder de relación en la sociedad. Según Assmann (1976) la TL debe estar sometida a una crítica de los fundamentos de las ciencias sociales con el compromiso de discernir los hechos intransigentes hacia la corrección en las acciones políticas.

El discurso de Rafael Correa articula casi todos los supuestos elementos que complementan una TL moderna, no obstante, no puede ser un modelo ideal de cambio. Las críticas frente a la postura de la TL, se basan en que no integra una visión de la amplia gama del ser humano que no se centra en la política, sino en otras perplejidades, ya que en medida podemos ser oprimidos u opresores. Para muestra vemos que las intenciones por implantar durante 10 años el liderazgo populista del siglo XXI, ha generado una profunda identificación con los sectores populares, pero desde otra perspectiva se muestra una fuerza que se disputa el control del pueblo a base de su sentido religioso (Silva, 2009).

4.9 RECAPITULACIÓN

A partir de lo expuesto en este capítulo, se ha podido constatar algunas ideas clave.

- En los tres casos les antecede una coyuntura de crisis social, política y económica.
- Los líderes dirigen su discurso al conglomerado popular, tendencia que muestra la importancia de acaparar aquella mayoría como estrategia electoral.
- Los tres populistas, emplean una apropiación de las convicciones religiosas inherentes del pueblo, (simbología popular) hacen uso de los textos y ritos sagrados del cristianismo con cierto proselitismo católico, a su vez muestran un carácter moralizador en virtud de sus valores.

- Emplean, referencias bíblicas sugestivas, en su mayoría relatos de los evangelios según Mateo, Marcos, Lucas y Juan. Utilizan las enseñanzas de Cristo como el animador de la historia.
- Se estima la dicotomía maniquea, aquella lucha incansable entre bien y el mal, esto se relaciona en el discurso, con los opositores, las buenas y malas obras, así como para plantear un escenario estratégico para la redención.
- Sus discursos vienen acompañados de metáforas, paralelismos, narraciones, lenguaje simbólico, paradojas, ironías, sarcasmos, y repeticiones.
- Comparten elementos de populismos referentes y a su vez ideológicos diversos.
 - Correa (Izquierda) -carácter conservador
 - Abdala Bucaram (Centro Izquierda) carácter conservador
 - Álvaro Noboa (Centro derecha) carácter conservador
- Bucaram, se encarna como el Cristo de los pobres, un mártir iluminado que anuncia su advenimiento como un héroe para los olvidados del pueblo.
- Noboa, muestra un sentir apacible, generoso y sanador, elegido por Dios para librar una batalla contra el sistema, con la finalidad de procrear un país donde sobreabunde la riqueza material y espiritual.
- Correa, figura ser un padre redentor, que guía a su patria, por un cambio radical ante el pecado social del neoliberalismo, es un emisario adoctrinador intachable, para subsanar la brecha entre ricos y pobres.
- Se puede observar diferencias, así como semejanzas representativas en el aspecto de la Teología de la Liberación en sus liderazgos:
 - Rafael Correa ha tenido mucho más protagonismo para llevar a cabo un proyecto de gran alcance, conforme a la iglesia y cristianismo interpelado en la libertad, situación social de pecado, creación, redención, salvación, anticipación escatológica y Cristo como animador de la historia.
 - Abdala Bucaram, sugiere un cristianismo interpelado en la libertad, además de presentar una idea conjunta de creación, redención, salvación, anticipación escatológica y Cristo como animador de la historia.
 - Álvaro Noboa, comparte la caridad, creación, acción política libertadora, anticipación escatológica, cristianismo interpelado en la libertad y Cristo como animador de la historia.

CAPÍTULO V

5. CONCLUSIONES Y RECOMENDACIONES

5.1. Conclusiones

El proyecto que se realizó basándose en el análisis responde a la pregunta general ¿Cuál es el impacto del lenguaje religioso empleado en la discursiva política ecuatoriana del siglo XXI?, ha contribuido de manera significativa para resaltar e identificar los puntos clave, gracias a la implementación de las técnicas e instrumentos de investigación, y para ello se dará a conocer las interconexiones de ideas y postulados contenidos en cada capítulo:

En relación con los vínculos sustanciales que componen la temática como el uso lenguaje religioso y la discursiva política, se elaboró un contexto referencial que determinaron los fundamentos históricos y teóricos. En primer lugar, en el Ecuador la política y la religión toma raíces y un fuerte anclaje gracias a instituciones creadas en el siglo XIX como el “Sagrado Corazón de Jesús” y el primer partido político religioso (PCE). En la modernidad del nuevo siglo, aún está presente el carácter conservador, incluso en partidos o movimientos políticos de gran popularidad como el PRE, PSC, PRIAN y ALIANZA PAIS, el reflejo de sus creencias e ideales políticos se presentan en las figuras retóricas verbales que aplica el nivel semántico, estas se vinculan con la fuente de primera mano cómo la Biblia, ya que precisa una vertiente de un lenguaje metafórico - simbólico que ha sido determinante para la sociedad, por eso en las sociedades tradicionales es la religión, no la ciencia o filosofía, desde cuál su saber constituye la cultura.

Mediante un breve recuento histórico de la coyuntura política ecuatoriana en el siglo XXI se pudo identificar a tres líderes que articulan en repetidas ocasiones el lenguaje religioso en sus discursivas; Abdala Bucaram, Álvaro Noboa y Rafael Correa. Estos líderes populistas mantenían cuatro constantes a partir de los significados religiosos, el acercamiento con la religión, en los tres casos coinciden que tuvo que ver mucho con su formación primaria religiosa, más tarde en la actividad política se atribuían e instrumentalizaban los elementos populares de la religión, para legitimar proyectos políticos.

En otra instancia la categoría del mesías, no puede ser diferenciado de manera directa, no obstante, los tres liderazgos contienen referencias tacitas del espíritu mesiánico hacia sí mismos, Entre ellos no es tal la diferencia:

-Abdala Bucaram; logra consolidar su figura populista con base a fundamentos morales y religiosos. Interconecta un lenguaje coloquial, religioso y satírico con los que muchos ya han señalado ser la mayor clase electoral, “los pobres” por quienes Dios ordena servir. Sus verdaderas intenciones se revelan al acaparar los sentires más profundos de la fe cristiana, anuncia tener el aval de Dios y de la Virgen Maria, expresando no solo ser la mejor opción, sino la única opción presidencial. Revierte situaciones desfavorables al convertir sus desaciertos políticos al de un mártir, perseguido por la elite que gobierna el mal y así vender el discurso redentor por medio del márquetin electoral.

-Álvaro Noboa; su posición como el hombre más rico del país trajo consigo un cúmulo de posibilidades para insertar por medio de los elementos del lenguaje religioso la piedad y solidaridad, empleadas por un evidente clientelismo electoral. Su persistencia a la presidencia lo plantan como un guerrero que libra la lucha contra aquellos que empobrecieron al país. Considera que en sus manos está el poder de la riqueza como un regalo de Dios. Sus exclamaciones bíblicas apuntan a la sensibilidad moral religiosa apropiándose de las figuras inherentes de la fe cristiana, gracias a su lenguaje acorde con las acciones solidarias y dadivosas consigue una amplia aceptación, pese a no llegar en ninguno de sus intentos a la presidencia.

-Rafael Correa; por una larga década, su liderazgo popular describió varios rasgos religiosos explícitos como una base lineal en cada uno de sus proyectos para incentivar la ética ciudadana. El socialismo del siglo XXI, en esencia proviene de la Teología de la liberación, siendo este su principal eje para adoctrinar a la ciudadanía por el cambio ideal que sugiere erradicar la brecha entre ricos y pobres. Su lenguaje religioso se evidenció empleando los evangelios donde se detalla a Cristo como animador de la historia. En repetidas ocasiones emplea paralelismos bíblicos en relación con su liderazgo intachable, con ciertos matices didácticos y satíricos.

5.2. Recomendaciones

- En primer lugar, valdría incentivar la continuidad de este estudio para futuras investigaciones, puesto que tanto la política como la religión en el Ecuador del nuevo siglo constituye desde sus fundamentos el sentir de los marcos argumentativos principales de los ciudadanos. Muchos políticos hoy en día siguen mostrando una ininterrumpida acción discursiva religiosa, condensando lo que a futuro se prevé una transformación del sentir religioso en las preferencias de las garantías constitucionales.
- En segundo lugar, la discursiva religiosa empleada en la política ha demostrado ser una combinación en potencia que profundiza los sentires arraigados de un ser que deposita su confianza en la razón moral, por ello es importante discernir las referencias metafóricas-simbólicas que comúnmente se emplean en este tipo de lenguaje, estas necesariamente tienen que ser analizadas por los campos especializados de la lingüística y la hermenéutica.
- Finalmente, resulta relevante que se sustente de manera prolongada las diferentes categorías que están ligadas a la búsqueda de las características de los objetivos de los políticos y las demandas que la sociedad actual enlaza con su identidad, ya que en nuestras manos está el futuro del discernimiento de los nuevos saberes.

BIBLIOGRAFÍA

- Abellan , A. (1996). Notas sobre la evolución histórica del parlamento y de la representación política. *Revista de Estudios Políticos (Nueva Época)*, 163-174.
- Aguilar , L. E. (2014). El lenguaje religioso utilizado en los discursos político de los presidentes de El Salvador desde el año 1989 hasta el año 2013 . *Tesis preparada para la Facultad de Posgrados*, 117.
- Àlvarez , M., Insuasti, S., Nasimba, R., Rivadeinara, D., & Cortez, L. (2017). *Informe temático sobre libertad religiosa y Estado laico en el Ecuador* . Quito: Dirección Nacional Técnica de Gestión Documental Especializada y Multimedia ISBN: 978-9942-8641-7-8.
- Aquilino, P. (2014). *Diccionario de términos religiosos y afines*. San Pablo.
- Aristoteles. (trad.2001). *Ética a Nicómaco* . Madrid : Aliansa Editorial, S.A.
- Assmann, H. (1976). Teología desde la praxis de la liberación. Ensayo teológico. *Ediciones Sígueme*.
- Ayala Mora , E. (2000). *Antología de Historia /Recopilaciones*. Quito: RISPERGRAF.
- Ayala Mora, E. (1996). *El laicismo en la historia del Ecuador. Procesos: Revista Ecuatoriana De Historia*. Quito: Corporación Nacional.
- Buriano, A. (2014). El “Espíritu Nacional” del Ecuador católico: política y religión. *Procesos -Revista Ecuatoriana de Historia* , 63-89.
- Campos , B. (2010). Campo Religioso y Campo Político - La lucha por el espacio sagrado. *SETIR*.
- Carretero Pasin, A. (2009). La trascendencia inmanente: un concepto para comprender la relación entre lo político y lo religioso. *CEIC # 48*.
- Carreter , F. L. (1968). *Diccionario de términos filológicos (Vol. 1)*. . *Gredos*.
- Cascón, M. E. (1996). *Sintaxis: teoría y práctica del análisis oracional*. Madrid : Editorial Edinumen.
- Castellanos, L. (2015). Auditoría de Imagen Personal: Alvaro Noboa Pontón. *Universidad San Francisco de Quito*.
- Cerbino, M., Maluf , M., & Ramos, I. (2016). Los Enlaces Ciudadanos del presidente Rafael Correa Entre la exaltación del pueblo y el combate a los medios. *FLACSO Ecuador*.
- Charaudeau, P. (2009). Reflexiones para el análisis del discurso populista. *Dissoc-Discurso y Sociedad*, 253-279.
- Clodovis , B. (1981). Teología de lo político. *Notas* .
- Corzo , S. (2002). *El clientelismo político como intercambio*. Barcelona : Institut de Ciències Polítiques i Socials.
- Coseriu , E. (1987:9). *Lenguaje y política* . Madrid : Fundacion Friedrich Elbert .
- Dijk, V. (2003). *La multidisciplinaridad del análisis crítico del discurso: un alegato en favor de la diversidad*. Barcelona: Gedisa.

- Durkheim, E. (1993). Las formas elementales de la vida religiosa. *Colofón, S. A. - Morena 425-A* , ISBN 968-867-017-0.
- Durkheim, É. (2007). El dualismo de la naturaleza humana y sus condiciones sociales. *revista de la carrera de sociología*, 189-200.
- Espinosa, C. (Lunes,15 de Octubre de 2018). *COLUMNISTA*. Obtenido de Dios en la política ecuatoriana: <https://4pelagatos.com/2018/10/15/dios-en-la-politica-ecuadoriana/>
- Estrada, J. A. (2003). *Imágenes de Dios -La filosofía ante el lenguaje religioso*. Madrid : Trotta .
- Frankl, V. (2006). La presencia ignorada de Dios: psicoterapia y religión . *Herder Editorial*, 9-126.
- Freidenberg, F. (2003). *Jama, caleta y camello: las estrategias de Abdalá Bucaram y el PRE para ganar elecciones*. Corporación editora nacional-Vol. 52.
- Garcés, M. (2002). La repetición formas y funciones en el discurso oral . *Universidad Carlos III de Madrid*, 437-456.
- Gesché, A. (1992). La Teología de la liberación y el mal. *Lumen Vitae* 47, 281-299; 451-480.
- González, F. (1988). Eufemismo y propaganda política. *Universidad de Alicante* , 153-170.
- Gonzalo de Andrés, C. (2003). La Meteorología en los modismos y frases hechas del lenguaje diario-Nº12. *Aficionado a la Meteorología*.
- Guerrero, C. (2002). Mesianismo en la idea de dictadura en américa hispánica. *Red de Revistas Científicas de América Latina, el Caribe, España y Portugal*, 141-158.
- Guitart , P. (2003). *Lenguaje político y Lenguaje políticamente correcto en España* . Valencia .
- Herrera, G. (1999). La Virgen Dolorosa y la lucha por el control de la socialización de las nuevas generaciones del Ecuador de 1990. *Instituto Francés de Estudios Andinos*, 1-18.
- INEC. (2012). *Primeras estadísticas sobre filiación religiosa en Ecuador* . Quito : sistema integrado de encuesta de hogares .
- Jiménez, W. (2012). El concepto de política y sus implicaciones en la ética pública: reflexiones a partir de Carl Schmitt y Norbert Lechner . *CLAD Reforma y Democracia*, 14.
- Krebs, R. (2000). *Breve historia universal* . Santiago de Chile: Editorial Universitaria,S.A.
- Lakoff, G. (2004). *NO PIENSES EN UN ELEFANTE*. Madrid : Editorial Complutense, S.A.
- Latinobarómetro, C. (2014). *Las religiones en tiempo del papa Francisco* . Santiago de Chile : IDB.
- Lechner, N. (1986). *La conflictiva y nunca acabada construcción del orden deseado* . Madrid: Centro de Investigaciones Sociológicas.
- León Florido, F. (2008). El lenguaje político de la Posmodernidad . *A Parte Rei-Revista de Filosofía*, 1-5.
- Levoratti , A. (2013). *El lenguaje simbolico en la biblia*. La Plata : Sociedades Biblicas Unidas .

- Linz, J. (2006). El uso religioso de la política y/o el uso político de la religión. *Española de Investigaciones Sociológicas, Reis*, 31.
- Luhmann, N. (2009). Sociología de la religión. *Revista del Magíster en Análisis Sistemico Aplicado a la Sociedad*, 149-156.
- Mafla, N. (2013). Función de la religión en la vida de las personas según la psicología de la religión. *Theologica Xaveriana*, 429-459.
- Mansilla, H. (2003). Lo rescatable de la religión en el mundo contemporáneo. *Signos filosóficos*, 251-272.
- Marchese, Á., & Forradellas, J. (1986). *Diccionario de retórica, crítica y terminología literaria*. Barcelona: Ariel.
- Martinez, M. (2015). El paralelismo entre la pasión de Nuestro Señor Jesucristo y el Presidente Rafael Correa.
- Messina, L. (2016). *El lenguaje político /Características y análisis del discurso político*. Madrid: Magioli S.p.A.
- Miguélez, X. (1976). *La teología de la liberación y su método- Estudio en Hugo Assmann y Gustavo Gutiérrez*. Barcelona: Herder.
- Mill, S., & Mellizo, C. (1986). La utilidad de la religión. Alianza, . Alianza.
- Montaner, E. (1992). Aspectos devocionales en las imágenes del Barroco. *CRITICÓN*. 55, 5-14.
- Moreno, M. A. (2004). La metáfora conceptual y el lenguaje político periodístico configuración, interacciones y niveles de descripción. *Doctoral dissertation - Universidad de La Rioja*.
- Navia Velasco, C. (1995). *La poesía y el lenguaje religioso*. Santiago de Cali : Facultad de Humanidades de la Universidad del Valle.
- Noboa, Á. (2013). Líder empresarial, político social del Ecuador, filántropo y mecenas del arte. *Biografía-Primera parte*, 1-23.
- Núñez, E. A. (2000). Aproximación al léxico del lenguaje político español. *Departamento de Filología Española II, Teoría de la Literatura y Periodismo*.
- Ortiz, H. (2017). *La presidencia de Abdalá Bucarám y su incidencia en la estabilidad política del Ecuador*. Quito.
- Ortiz, J. (2020). Antítesis concepto. *Lifeder*.
- Ortiz, R. (2020). Presidente de la República (2007-2017)- Rafael Correa. *CIDOB*.
- Panedas, J. (2012). Antonio Caso y Walter Benjamin-Sobre la caridad y el mesianismo político. *Logos: Revista de Filosofía*, 125-170.
- Pástor, C. (2015). Los grupos económicos en el Ecuador. *Universidad Andina Simón Bolívar*.
- Pinho, M. (2020). ¿Sacralización política o mesianismo? Los liderazgos políticos de Néstor Kirchner, Hugo Chávez, Donald Trump y Jair Bolsonaro. *TLA-MELAU*, 322-342.
- Rebollo, M. (2002). Caracterización del lenguaje político. *Ispanisti Italiani. Testi specialistici e nuovi saperi nelle lingue iberiche*, 11-35., 11-35.

- Recalde , P. (2007). Elecciones presidenciales 2006: una aproximación a los actores del proceso. *Iconos-Revista de Ciencias Sociales*, 15-25.
- Ricoeur , P. (1990). *Fé y Filosofía- Problemas del lenguaje religioso*. Buenos Aires: Almagesto.
- Ricoeur, P. (2008). *Herméutica y Acción; de la herméutica del texto a la hermética de la acción*. Buenos Aires: Prometeo.
- Rincón González, A. (1978). Lenguaje religioso y ciencias del lenguaje . *Ideas y Valores - Departamento de Filosofía- Universidad Nacional de Bogotá*, 27(53-54), 137-157.
- Rojas González, C. (2013). La persistencia del lenguaje religioso en el discurso político. *Civilizar. Ciencias Sociales y Humanas* 13(24),157-164.[fecha de Consulta 28 de Febrero de 2021]. ISSN: 1657-8953. Disponible en: <https://www.redalyc.org/articulo.oa?id=1002/100228407008>.
- Rosero, S. (2019). *Representaciones y religiosidad en el populismo latinoamericano*. Madrid.
- Ruiza, M. (2004). *Biografía de Rafael Correa. En Biografías y Vidas*. Barcelona : Recuperado de https://www.biografiasyvidas.com/biografia/c/correa_rafael.htm el 4 de agosto de 2021.
- Salgado , E. (2019). *Los estudios del discurso en las ciencias sociales*. México: ISBNe: 978-607-30-2557-7.
- Salguero, I. (2020). Estudios de las políticas públicas de comunicación en Ecuador: período de gobierno de la Revolución Ciudadana 2007-2017. *Universidad Autónoma de Barcelona* .
- Sampieri , R. (2014). Metodología de la Investigación (Sexta Edición). *Mc Graw Hill Education*.
- Scannone, J. C. (s.f.). Scannone, Juan Carlos. "La versión religiosa del habla y sus variaciones. Estudio inspirado en Paul Ricoeur." *Stromata* 60.1/2 (2004): 17-36.
- Silva, S. (2009). La teología de la liberación. *Teología y Vida* , 93-116.
- Society, O. U. (2009). *Experiencia como un cristiano de izquierda en un mundo secular Oxford Union Society*. Presidencia de la Republica del Ecuador .
- Tamarit, J. (2013). *Paradojas y patologías en la construcción social, política y jurídica de lavictimidad*. Barcelona.
- Uharte, L. (2013). Ecuador siglo XXI: Un nueva narrativa democratica. *Crítica de Ciencias Sociales y Jurídicas*, 5.
- Van Dijk, T. (2019). *El discurso como interacción social* . Barcelona: Gedisa.
- Velasco, J. (2002). *El hombre y la religión*. PPC.
- Vergara , S. (1989). Abdalá Bucaram: El discurso rasgos de la estrategia electoral en 1988. *Análisis y documentos auxiliares* .
- Weber , M. (2010). Sociología de la religión . *Ediciones elaleph.com*.